



المكونات  
التقليدية  
للثقافة  
اليابانية

فكر

# البوشيدو

تأليف : اينازو نيتوبى



ترجمة : د. نصر حامد أبو زيد



فكر

# البوشيدو

المكونات التقليدية للثقافة اليابانية

تأليف

إينازو نيتوبو

ترجمة

د. نصر حامد أبو زيد



دار السلام للنشر

## إهداء

إلى كل الشرفاء الذين لا يحلمون بمستقبل أفضل فحسب ،  
بل يساهمون في صنعه . إلى صنّاع الثقافة الوطنية في مصر  
والعالم العربي .

المترجم

## شكر وعرفان

يتقدم المترجم بالشكر لكل من قدم يد المساعدة والعون لاكتمال هذه الترجمة .  
ويخص بالشكر الأستاذ والصديق الدكتور / حسن حنفى والأستاذ الدكتور / سيف  
الوادي الرميحي والأستاذ / ماساؤ آبي Masao Abe ، وقد تفضلت السيدة الفاضلة  
تاكيكو نيتوبه حفيدة المؤلف بالاهتمام بأمر هذه الترجمة ، وعن طريقها تم الحصول على  
نسخة من الترجمة القديمة . كما أنها تفضلت بإرسال بضع صفحات تحكي فيها بعض  
ذكرياتها الشخصية عن المؤلف .

وقد كان الصديق الزميل محسن أوجاسا وارا شديد الحماسة للإجابة عن أسئلتي  
عن كثير من المصطلحات اليابانية . إن العون الذى قدمته السيدة زوجتي ينسخ الكتاب  
كله على الآلة الكاتبة ، والأهم من ذلك بتوفير الوقت والمناخ الهادئ للعمل ، عون  
يفوق كلمات الشكر والتقدير . إلى هؤلاء جميعاً كل الامتنان والعرفان .

## تقديم

### ١ - الثقافة وإشكاليات الترجمة

ليست اليابان في وعينا الثقافي إلا تلك الأسطورة التي حققت تطوراً اقتصادياً مذهلاً دفع بها إلى أن تكون في مقدمة الدول الصناعية خلال فترة من الزمن لا تزيد على عدة عقود من الزمان . ومع تحول مجتمعاتنا العربية إلى سوق استهلاكية رائجة ، تحولت صورة اليابان في الوعي العربي إلى منتج السيارة والأجهزة الكهربائية بدءاً من الكمبيوتر وانتهاءً بالفيديو وجهاز الراديو . وعلى الجانب الآخر نجد أن صورة العربي في العقل الياباني هي صورة الثري المستهلك الذى يمتلك موارد الطاقة التي يعتمد عليها الاقتصاد الياباني اعتماداً شبه تام . ويمكن بكلمات أخرى أن نقول إن العلاقات اليابانية العربية عامة علاقات يسيطر عليها البعد النفعي المباشر من الطرفين سيطرة شبه تامة ، وإن كان ثمة محاولات من الجانب الياباني لفهم العقل العربي سنشير إليها فيما بعد .

ومع أن العلاقات الدولية تقوم أساساً على تبادل المنافع الاقتصادية ، فقد تطور وعي الجماعات البشرية ليدرك أن الثقافة والفكر ليسا إلا أبنية فوقية تصوغ حاجات الإنسان وتعبّر عنها بطرائق مختلفة . لذلك تسمى كل جماعة بشرية لفهم الجماعات الأخرى لامن خلال إدراك الروابط النفعية المباشرة فقط ، بل من خلال فهم الثقافة والفكر ، أي من خلال فهم عقل الآخر وعواطفه . لكن علاقاتنا باليابان ظلت — لأسباب كثيرة — علاقة نفعية مباشرة لا تتجاوز علاقة المستهلك بالمنتج إلى أي شكل من أشكال الحوار الثقافي أو التلاقح الفكري .

وليس معنى تأكيدنا الجازم لانهدام الحوار الثقافي أو التلاقح الفكري خلو الساحة على كلا الجانبين من بعض المحاولات المتناثرة من هنا أو من هناك لتبادل المعلومات ، ولكنها ظلت محاولات خالية من الدقة والعمق وخاضعة في أغلبها للأهواء والأمزجة والنزعات الشخصية خاصة إذا كنا نتحدث عن الجانب العربي<sup>(١)</sup> .

وإذا كانت دراسة الثقافة والفكر واليابانيين دراسة عميقة تحتاج إلى اجتياز مجموعة من الصعوبات أهمها وأخطرها اللغة ، وهي صعوبات لا يزال الجيل الأول من باحثينا المصريين في اليابان يحاول التغلب عليها ، فإن هذه الصعوبات لا يجب أن تمثل عائقاً

يؤخر محاولتنا للفهم وتأسيس بدايات للتفاعل الثقافي والفكري . لقد كانت نقطة البداية دائماً في عمليات التفاعل الثقافي في تاريخ الحضارات هي الترجمة . وغالباً ما كانت الترجمة تم عبر لغة وسيطة غير اللغة الأصلية للثقافة المترجم عنها ، وهذا هو ما يحدث الآن في ترجمتنا لهذا الكتاب عن اللغة الإنجليزية ، مع فارق هام هو أن الكاتب ياباني ، كتب بلغة غير لغته الأم . إن علينا أن نبدأ بداية ما من نقطة ما قبل أن يتمهد الطريق الذي يسلكه الباحثون .

ومما له مغزى في هذا الصدد أن هذا الكتاب نفسه قد سبق ترجمته إلى اللغة العربية عام ١٩٣٨ ، وقد علمتُ بأمر هذه الترجمة حين كنت موشكاً على الانتهاء من ترجمتي متصوراً أنها الترجمة الأولى . وحين قرأت الترجمة الأولى مقارناً بينها وبين الأصل الإنجليزي ازداد يقيني بأهمية الكتاب من جهة وبأهمية هذه الترجمة التي أقدمها اليوم من جهة أخرى . إن مجرد محاولة الترجمة — رغم ما شابها من عيوب ونواقص — تؤكد إحساس المثقف العربي بأهمية فهم الثقافة اليابانية ، وهو إحساس يعبر عنه المترجم الأول حين يقول : « طالما كنت أفكر ، وأنا خالٍ إلى نفسي ، فيما يكون اليابان ، وفيما تكون معتقداته ونظمه . وطالما كنت أذهب بعيداً في التبصر والتأمل كلما جالت في خاطري غرائب هذه البلاد النائية ، وغامضات عاداتها وأساليب تفكيرها ، حتى بلغ اهتمامي في هذا الأمر حداً منعني عن كل شاغل ، وصرفني عن كل فكرة ، وأصبح السعي والاجتهاد بغية فهم تلك الجماعات البعيدة والإحاطة الدقيقة بمختلف أحوالها الدينية والحلقية غاييتي المنشودة ، وعزيمتي التي عقدت عليها أخلص نياقي ، وجمعت في سبيل استجلاء المهم من ظاهراتها واستشراف المعقد من أغراضها أصدق جهودي وأوفر نشاطي اندفاعاً وقوة » (٢) .

لكن هذا الإحساس بأهمية فهم الثقافة اليابانية والرغبة في الكتابة عنها كانت تواجهها صعاب ، يشير إليها المترجم بأنها عقبات كأداء توهن عزيمته وتبثبث همته : « فلا تراجع صحيحة تعرض لنا — في أسلوب تحليلي وطريقة علمية مفصلة — معتقدات هذه الأمة ومناهجها في فهم الحادثات الاجتماعية وتفسير النشؤ الكوني ، ولا استقراء دقيقاً مسهباً تتلمس في نتائجه ومقدماته المصادر الصحيحة والمآخذ التاريخية التي تفتتت منها

واندفعت من كُنْهها تقاليد هذا الشعب ومبادئه الخُلُقِيَّة والعلمية»<sup>(٣)</sup>.

وإذا كان المترجم قد وجد بغيته في هذا الكتاب الذى نترجمه اليوم فأحسن بضرورة ترجمته وأهميتها ، فإن معرفته باللغة الإنجليزية لم تمكنه من القيام بهذا العمل « وحيث أني أجهل الإنجليزية استعنت بصديق لي فرنسي الأصل قضى أمدً طويلاً في الربوع الإنجليزية في ترجمة محتويات هذا الكتاب »<sup>(٤)</sup> وهذا اعتراف لا يحتاج منا إلى تعليق ، فقد كفانا المترجم بهذه الأمانة عبء معارضة الترجمة على الأصل لكي يتبين القارئ مدى ما أصاب أفكار المؤلف من تحوير وتشويه . وفي أحيان كثيرة كان المترجم يتجاهل الأصل تجاهلاً تاماً ويمضي في الكتابة بحرية تامة . إن هذه الترجمة الأولى للكتاب لا تختلف كثيراً عن ترجمات المنفلوطي وحافظ إبراهيم لبعض عيون الأدب الفرنسي . ولكن إذا كانت ترجمات المنفلوطي وحافظ قد لقيت من إقبال القراء وتفاعلهم معها ما أتاح لها التأثير والشيوع ، فإن ترجمة « البوشيدو » كان نصيبها فيما يبدو الإهمال والنسيان .

وإذا كان المترجم الأول قد لمس في مقدمته بعض أسباب اهتمام المثقف العربي باليابان فإن في بعض ما يقوله ما يكاد يكون وصفاً لحالة الأمة العربية اليوم إذا قارناها بوضع اليابان . والفكرة التي تدور حولها المقارنة تتركز في تخلي الأمة العربية عن هويتها الثقافية والحضارية وتبعيةها التامة لثقافة المحتل وحضارته ، في حين أن اليابان — كما يرى المترجم الأول — لم تبن نهضتها على « الاندماج الأحق مع تقاليد الغرب وعاداته ، وإنما كانت نتيجة لحرص اليابان الشديد على روحيتها وأخلاقيها القومية والاستفادة من الأجنبي بما يساعد صناعتها وإنتاجها المادي على النمو والتكامل »<sup>(٥)</sup>.

ورغم مضي ما يقارب نصف قرن من الزمان على هذه المحاولة للفهم والترجمة ، نكاد نجد أنفسنا على المستوى الحضاري في نفس الموقف ، موقف التبعية وافتراد الهوية ، ونكاد — بالإضافة إلى ذلك — نجد أنفسنا إزاء التجربة اليابانية في نفس الموقف الذى وجد المترجم الأول نفسه إزاءه . هل وقف الزمن بأمتنا هذا التوقف المذهل أم أننا نحن الذين أوقفنا حركة الزمن في واقعنا حتى وجدنا أنفسنا نطرح نفس التساؤل بعد مضي ما يقارب الخمسين عاماً ؟ أنها تساؤلات حرجة وحساسة ولكنها حاسمة علينا أن نحاول الإجابة عليها دون غموض أو مواربة أو خداع .

هل يمكن أن نقول اعتيادا على هذا الاتفاق - غير المسبق - على ترجمة نفس الكتاب من مواطنين عرييين ينتميان إلى جيلين متباعدين ، إن « الصدفة » لا مكان لها في حركة الواقع ، وإن ما يبدو لنا على السطح مجرد « مصادفة » أو « اتفاق عجيب » ليس إلا نتيجة لفاعلية عميقة الجذور تحركها قوانين يمكن فهمها والإفادة منها في فهم الواقع بل وفي تغييره ؟ الإجابة على هذا السؤال دون تردد : نعم .

ولكن يتحتم علينا اليوم أن نفهم بشكل أعمق العوامل التي رشحت هذا الكتاب دون غيره للترجمة .



## ٢ - المحاور الأربعة وهموم الثقافة

كان اختيار هذا الكتاب لترجمته إلى اللغة العربية محكوماً بعوامل متعددة تؤدي بنا مناقشتها إلى التعرض لخصائص هذا الكتاب التي تميزه عن الكتب الأخرى . أول هذه العوامل وأخطرها مدى ما يمكن أن يثيره من قضايا حميمة الصلة بوضعية الثقافة العربية الراهنة ، إذ ليست الترجمة مجرد نقل ما يتاح لنا من الثقافات الأخرى إلى لغتنا القومية ، بل هي في الأساس الأول إجراء حوار ثقافي يتجاوب في مضمونه مع إشكاليات ثقافتنا وهمومها الراهنة . من هذه الزاوية .. يقدم لنا هذا الكتاب مجموعة من المحاور الفكرية نوجزها فيما يلي :

١ - علاقة الحاضر بالماضي من زاوية القيم والمفاهيم ومُحددات السلوك الفردي والاجتماعي . والمؤلف يحاول في هذا الكتاب أن يفسر للقراريء الأجنبي - وهذه خصيصة سنناقشها فيما بعد - اليابان الحديثة - يابان القرن التاسع عشر بالتحديد - من خلال العودة إلى الثقافة اليابانية في عصر الإقطاع ومناقشة نظامها الثقافي والأخلاقي المعروف بالبوشيدو ، وهي كلمة يصعب ترجمتها ، كما أشار المؤلف في الفصل الأول . إن الحاضر - فيما يرى المؤلف - ليس إلا نسيجاً يصنع الماضي كثيراً من خيوطه . ويتبدى إيمان المؤلف بأهمية الماضي في كل فصل من فصول الكتاب بدءاً من الإهداء « إلى عمي الذي علّمتني توقير الماضي » ، وإنتهاءً بالفصل الأخير الذي يعد بمثابة خاتمة عن « مستقبل البوشيدو » . يشير المؤلف في هذا الفصل الأخير إلى ضرورة الوعي بالتراث والحفاظ عليه لكي ينتقل من جيل إلى جيل وقد أضافت إليه الأجيال المتلاحقة من خبرتها ووعيا . وفي هذا السياق يستشهد المؤلف بأسطورة طائر الفينيكس - ويرمز به إلى اليابان - الذي ينبعث حياً ، ولكن من ترابه هو لا من تراب طائر آخر . ومن اللافت للانتباه ، أن يستشهد المؤلف هنا بآية قرآنية هي ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ﴾ سورة إبراهيم آية ٤ « وهو استشهاد يوميء إلى تأكيد مفهوم المؤلف عن ضرورة أن يكون الجديد « رسالة الرسول » منطلقاً من جذور القديم غير واثب عليها أو متجاوز لها متجاوزاً مطلقاً .

إن المفهوم الذي يحوم حوله المؤلف هو مفهوم « التواصل » الفكري والثقافي في وعي

الأمة ، وهذا « التواصل » لا يتناقض مع التطور والحركة ، فالحركة إذا قامت على « الانقطاع » عن الجذور الفكرية والثقافية كانت حركة في الفراغ ، وكانت نتيجتها افتقاد الهوية الحضارية ، والوقوع في هاوية التبعية الحضارية والثقافية . ولا شك أن هذا المفهوم الذى يثيره الكتاب ، وتثيره تجربة اليابان كلها - كما سنشير فيما بعد - « مفهوم التواصل » يستدعي إلى ذهن القارئ نقيضه اللات في ثقافتنا العربية ، مفهوم « الانقطاع » بين حركة الحاضر وبين تراث الماضي على مستوى الوعي .

إن ذلك الانقطاع الذى يسيطر على ثقافتنا بين الحاضر والماضي انقطاع يمكن تلمسه على جميع المستويات الفكرية والثقافية . وقد يطول الأمر ونخرج عن سياق هذا التقديم لو حاولنا أن نتقصى مظاهر هذا الانقطاع في مجال واحد من مجالات الثقافة والفكر . ويكفي هنا أن نشير إلى أن السؤال عن « فلسفة عربية » أو عن « نظرية عربية في الأدب والفن » لا تزال أسئلة معلقة حائرة رغم التاريخ الطويل والتراث العميق الثرى . إن محاولات « الوصل » بين القديم والجديد في ثقافتنا لا تزال في بدايتها ، وهى رغم ذلك تعاني أشد المعاناة في واقع اجتماعي وسياسي واقتصادي ، يكرس التبعية الثقافية ، ويفتح الباب على مصراعيه لا للانفتاح الاقتصادي وحده - على ما أدى إليه ذلك الانفتاح من عواقب وخيمة - بل للاختراق الثقافي والفكري الكامل . وإذا كانت مقاومة المثقفين الوطنيين لهذا الاختراق مقاومة دائبة ومستمرة ، فإن درس التجربة اليابانية قد يساعدنا في بلورة بعض أدوات المقاومة الثقافية .

٢ - المحور الثاني الذى يتجاوب في مضمونه مع بعض هموم ثقافتنا هو العلاقة بالتراث الغربى الأوروبي عامة والأميريكى بشكل خاص . إن الكتاب كما يعلن مؤلفه في مقدمته للطبعة الأولى « دفاع » عن الثقافة اليابانية ، وعن نمط الحياة اليابانية بشكل عام ، « دفاع » ضد « هجوم » المستشرقين ، وضد « سُخرية » بعض علماء الغرب من اليابان وعاداتها وتقاليدها . ورغم أن المؤلف لا يعادي ثقافة « الغرب » - بل ويتبنى بعض مفاهيمها الأساسية حيث تحول إلى المسيحية عام ١٨٧٧ م وهو في الخامسة عشرة من عمره ، وحيث تزوج أمريكية وكان عضواً في جمعية أصدقاء بعثات التبشير وهو طالب في أمريكا - فإن نظرته لثقافته لا تتسم بأي شكل من أشكال الاستعلاء

أو الرفض . وأكثر من ذلك نرى هذا المفكر المسيحي العميق الإيمان بالمسيحية ينتقد رجال البعثات التبشيرية في اليابان أشد انتقاد ، ويتهمهم بالغباء والتحجر الفكري والثقافي ، وينكر أن يكون لهذه البعثات أي دور في النهضة اليابانية التي عاصرها ، ولقد كانت مواقف المؤلف السياسية واضحة الإلتواء للوطن ، حيث حارب بكل الوسائل المتاحة له « اتفاقية ادو » التي فرضها الغرب على اليابان والتي بمقتضاها فتحت أبواب اليابان عنوة للتجارة مع الغرب ( ١٨٥٣ - ١٨٥٤ م ) قبل ميلاد المؤلف بحوالى تسعة أعوام . إن د . نيتوي في هذا الكتاب يقدم لنا نموذجاً للمثقف المنتمي إلى وطنه وواقعه وثقافته ، نموذجاً للمثقف الذى لا يمنعه الانتماء - بل والحماس الزائد المفرط أحياناً لثقافته وحضارته - من التفتح العقلي على كافة منابع الفكر المتاحة له .

ولا شك أن هذا النموذج الحضاري الذى يمثل د . نيتوي ليس نموذجاً فردياً أنتجته المصادفة ، فهو ابن اليابان التي انفتحت ثقافياً منذ فترة طويلة على الصين فأخذت منها البوذية والكونفوشيوسية ، والتي انفتحت في عصر مؤلفنا على الغرب فأخذت منه ما تحتاج إليه من تقدم تكنولوجيا ، وأعادت إنتاج ذلك كله وصهرته في بوتقة « ثقافتها » و « تقاليدها » ، ولم تفقد هويتها الحضارية لحساب الصين أو لحساب الغرب . ورغم أننا سنعود لمناقشة هذه القضية فيما بعد ، فلا بأس في هذا التقديم من الإشارة إلى أن موقف المثقف العربي من ثقافة « الغرب » كان يميل إلى الإحساس بالنقص بدرجات متفاوتة بدءاً من رفاعة الطهطاوى وانتهاء بالمثقف المعاصر . لقد كانت الهزيمة العسكرية المروعة التي مُني بها المماليك أمام جيوش نابليون بونابرت ومدافعه شيئاً لا يذكر إلى جانب الهزيمة « العقلية » والفكرية التي أصيب بها المثقف العربي وهو يرى تقدم « الغرب » . ويدرك في نفس الوقت تحلفه <sup>(١)</sup> . وإذا كانت القوى الشعبية قد استطاعت هزيمة جيوش نابليون ومدافعه بوسائلها : « الكفاح المسلح » البسيط والبدائي ، فإن « عقل » المثقف العربي لم يستطع حتى الآن أن يفيق من « صدمته » ويتجاوز موقف الهزيمة الفكري . ومع توالي الهجمات الاستعمارية وشراستها ، ومع تحالف القوى الحاكمة مع هذا الاستعمار زادت وطأة الهزيمة وترسّخ الإحساس بالعجز والنقص .

لذلك كانت الرحلة في ثقافتنا دائماً من الداخل إلى الخارج . هكذا كانت رحلة الطهطاوي ثم طه حسين ثم الحكيم ثم لويس عوض ومنصور . كان الطهطاوي يناقش على استحياء بعض مظاهر تفوقنا « الأخلاقي » على الغرب ولكنه أبداً لم يتجاوز إطار هذه الرؤية الدينية ليجد في ثقافته - وراء الدين بالمعنى الأخلاقي - إيجابية تذكر . وفتن طه حسين بمنهج الغربيين في درس الأدب فاستورد على عجل بعض أدواتهم التحليلية وراح يوظفها في تشريح التراث الأدبي وكاد ينتهي إلى الشك في مجمل التراث الشعري . ومحدثنا الحكيم في كتاباته حديث المفتون المأخوذ للب والعقل بكل ما هو غربي وفرنسي بالتحديد ، وينظر إلى ثقافته وأدبه القومي الوطني بوصفه نتاج التخلف والجهل<sup>(٧)</sup> ويتساءل الإنسان . ما سر هذا « الانقطاع » الدائم و « التدابر » بين المثقف العربي وتراثه . أهو انقطاع سابق على تلك الهجمة الاستعمارية الشرسة حين بدأ الازدواج اللغوي وصار للأمة ثقافتان وتاريخان وأديان بل ودينان : أحدهما رسمي تتبناه الطبقات المسيطرة الحاكمة والآخر شعبي تتبناه الجماهير العربية ؟ وهل يرجع هذا « الانقطاع » و « التدابر » بين المثقف وتراثه إلى أخذه جانب الثقافة ؟ الرسمية وتعلقه بها ورفضه للثقافة الشعبية واستعلائه عليها ؟<sup>(٨)</sup> ... هذه دون شك أسئلة تحتاج لكثير من التأمل والبحث ، وهي أسئلة يثيرها ويحرك أوجاعها في العقل والقلب هذا الكتاب ، الذي يقدم لنا نموذجاً مخالفاً لا يكتفي باستيراد ثقافة « الآخر » بل « يصدر » له أيضاً ثقافته لكي يتعادل الميزان الثقافي . مرة أخرى ليس هذا د . نيتوى فقط ، بل هذه هي « اليابان » الحديثة التي آن الأوان أن نحاورها ونتفاعل معها ثقافياً وفكرياً ، وبذلك نفتح لثقافتنا نافذة أخرى غير نافذة الغرب ، لعل تفاعل الريح أن يولّد جيديداً في عقولنا وعواطفنا التي لوئها هواء الغرب .

٣ - المحور الثالث الذي يتجاوب مع مفهوم ثقافتنا العربية في هذا الكتاب ، هو محور دور الدين في صنع الحضارة وتشكيل الثقافة . ولا شك أن قضية الدين من أخطر القضايا المثارة في الواقع العربي عامة والمصري خاصة . ويبدو أن انفصال المثقف — المشار إليه في الفقرة السابقة — عن تراثه وثقافته لحساب التراث والثقافة الغربيين كان من شأنه أن يخلق « الموقف النقيض » المتمثل في « التعصب » للتراث والتقاليد لا بالمعنى الثقافي

العام بل كما تتمثل في الدين بالمعنى الأخلاقي والشعائري . لم يكن هذا الانفصال قد تحقق في عصر الطهطاوي تحقّقاً كاملاً ، ولكنه في عصر طه حسين كان قد وصل إلى قمة « تصدّعه » الذي تمثل في وجود جامعتين ونظامين للتعليم أحدهما ديني والآخر مدني . وقد كان هجوم طه حسين على كلية دار العلوم في مقدمة كتابه في « الأدب الجاهلي » نابعاً من التسليم بهذه الثنائية في بنية الثقافة بين ثقافة دينية وثقافة مدنية . كانت الجامعة المصرية تمثل قطب التيار الثقافي العلماني ، بينما كانت جامعة الأزهر تمثل القطب الآخر « الديني » . لكن هذا القطب الآخر « الديني » ظل يدور في إطار « رد الفعل » من القطب الأول ، وتركزت جهوده في مجرد « الحفاظ » على الموروث الديني من هجمات العلمانيين « المتغربين » . وقد أدى هذا الموقف « الكوني » من التراث إلى التأكيد على أشد عناصره تخلفاً ورجعية ، ما دام هذا العنصر مؤثراً في عملية « الدفاع » وآلياتها . من هذا المنطلق نفهم كثرة الكتب التي صنفت في الرد على طه حسين والتي تكاد تتجاوز عدد صفحات الكتاب نفسه كتاب « في الشعر الجاهلي » وذلك رغم مصادرة السلطات السياسية للكتاب . لقد كانت هذه الردود جميعها تتجاوز مستوى الحوار الفكري حول قضية « الانتحال في الشعر الجاهلي » وهي جوهر الكتاب ومقولاته الأساسية لتناقش بعض عبارات من الكتاب رأى حراس « التراث » أنها تمس العقيدة والدين ، وتحولت القضية برمتها إلى قضية « كفر » طه حسين .

إن هذا الموقف « الدفاعي » من شأنه أن يحول التراث إلى مجموعة من « الثوابت » التي لا تخضع لأي شكل من أشكال التطور والتي تتجاوز حدود المكان والزمان . وبذلك أمكن اختزال التراث في « العقيدة » « والدين » بعد أن تحول الدين نفسه إلى مجرد مجموعة من الشعائر ، ونسق من الأوامر والنواهي ، ونظام للتحليل والتحرير . ولقد زاد من حدة هذا الموقف وساعد على تبلوره بصورة أكثر كثافة أن هذا المفهوم للتراث والدين تجاوب مع أيديولوجية الطبقات الحاكمة المتحالفة مع الاستعمار الغربي ، كما أنه من جهة أخرى تجاوب مع مفهوم « الاستشراق » عن الإسلام ، وهو المفهوم الذي استورده المثقف العربي « العلماني » من الغرب فأكد له موقفه وعزز . ولعل هذا يفسر لنا - بعيداً عن العلل المباشرة التي لا تكفي في تفسير الظواهر

التاريخية — الهجمات القاسية التي تعرضت لها جماعة « الإخوان المسلمين » رغم أن مفكري هذه الجماعة حاولوا بلورة مفهوم شديدا الاستنارة والحيوية للإسلام الحضاري ، والأحرى القول لأنهم حاولوا هذه المحاولة كان الضغط عليهم شديداً من الجانبين ، وإذا كانت ثورة يوليو حاولت « تطوير » المؤسسة الدينية - الأزهر - لتلحق بركب العصر والتاريخ والحضارة ، فإن هذا « التطوير » كان تغييراً شكلياً ظاهرياً لم يمس البناء القديم في شيء ، بل ألحق به بعض مظاهر التعليم المدني ، وذلك لتحقيق غايات أخرى لا علاقة لها بأي تطوير حقيقي . وقد ساهمت هذه « الملحقات » في تخرج أجيال من « المتدينين » الشكليين في مجالات الحياة كافة ، كان من السهل أن يتم اجتذابهم إلى دائرة « الجماعات الإسلامية » في شكلها المعاصر . وقد كان موقف ثورة يوليو من « حزب الإخوان » - كما هو معلوم للقاريء المعاصر - جزءاً من خطيتها التاريخية إزاء القوى الوطنية كافة ، لكن الأهم - فيما نحن بصدد - أنه ساهم بطريقة مباشرة في محاصرة فكر هذه الجماعة ودفعه إلى التطور في اتجاه « الدفاع » الذي من شأنه أن يلوذ بالثوابت . وهكذا تحولت ظاهرة « الإسلام الحضاري » بكل أبعاده الاجتماعية والثقافية إلى أن تكون « الإسلام الشعائري » ، وانتقل الخطاب الديني من « الإسلام ومشكلات الحضارة » و « الاسلام والعدالة الاجتماعية » و « الاسلام والرأسمالية الغربية » إلى موضوعات مثل « جاهلية القرن العشرين » و « معالم في الطريق » و « الفريضة الغائبة » .

وكان من الطبيعي مع تحول الخطاب أن يتحول السلوك السياسي والاجتماعي من الحوار إلى العنف ومن القلم إلى القبلة والمدفع . ومع أن هذا التطور الأخير في فكر « الجماعات الدينية » لا يتعارض من حيث منطلقاته وثوابته مع فكر المؤسسة الدينية الرسمية - الأزهر - فقد كان على علماء هذه المؤسسة - ولا يزال - أن يقوموا بدور المحاور المناقض لفكر هذه الجماعات . وكم هو مضحك مبهك في نفس الوقت أن تعرض علينا أجهزة الاعلام « حواراً فكرياً » بين طرفين لا تختلف منطلقاتهما ولا تتعارض مسلمتاهما الفكرية . لقد كان حواراً أشبه بحوار الصم يتفق فيه رجال الأزهر مع شباب الجماعات فكراً ، ولكنهم يُدينون سلوكهم السياسي استجابة لأوامر صاحب الأمر ،

أو أولي الأمر الذين أمرنا الله - فيما يقول الشيوخ مستشهدين بالقرآن - أن نطيعهم كما نطيع الله ونطيع رسوله . ويرد عليهم الشباب مستشهدين أيضاً بالنصوص خاصة الحديث النبوي بأنه « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » .

والسؤال الذين لابد أن يطرح « ما هو الدين ؟ » و « ما هو الإسلام ؟ » لم يجرؤ أحد على طرحه حتى الآن خشية هذا السيف المصّلت على الرقاب من الجانبين : السلطة السياسية ممثلة في جهازها الديني الرسمي - الأزهر - والجماعات الدينية ؛ سيف « التكفير » لكنه سؤال لابد أن يطرح ، ولابد أن يطرح بصوت عال مدو ، ولابد أن يساهم الجميع في « الحوار » حوله إذا أردنا أن نخرج من « ورطتنا » الراهنة . إننا جميعاً نتحدث عن « الإسلام » وعن « التراث الإسلامي » وكأننا نتحدث حول مفهوم واضح متفق عليه ، وليس الأمر كذلك على الإطلاق . وهذه قضية ليس هنا مجال التعرض لها وإنما بمجالها حديث آخر نرجو أن تنتهي من صياغته قريباً عن « الإسلام ؟ وعلاقة الوحي بالواقع » .

لكن ونحن نعيش هذا « الأتون » الملتهب بالعنف من الجانبين : جانب السلطة وجانب الجماعات الإسلامية قد تكون التجربة اليابانية ذات مغزى ، لا بمعنى أنها تجربة صالحة للنقل والاستعارة ، ولكن بمعنى أن ورائها درساً لو استوعبناه ، قد يفيدنا في تحديد بعض المفاهيم المرتبطة بالفكر الديني الذي يختلط في ثقافتنا بالدين ويكتسب منه قداسه لا تجوز على فكر الإنسان أياً كان موضوعه ، لقد كان الدافع وراء تأليف د . نيتوي لهذا الكتاب - الدافع المباشر إن شئنا الدقة - هو ذلك السؤال الذي طرحه عليه أحد أساتذته كما يذكر في المقدمة عن « الدين » . وإذا كان د . نيتوي لم يستطع أن يجيب عن السؤال فقد ظل مشغولاً به ، ثم جاءت أسئلة زوجته الأجنبية واستفساراتها عن كثير من الأشياء التي لم تدرَكها جيداً في الحياة اليابانية ، وأثارت هذه الاستفسارات في ذهن مؤلفنا مكونات ثقافته ومحددات معايير « الصواب والخطأ » سواء في مفاهيمه أو في سلوكه . وكانت الإجابة هي « البوشيدو » بوصفه نظاماً متكاملأ ، أو دستوراً غير مدون على الورق ، وإن كان مدوناً « في القلب » - على حد تعبير المؤلف - لكن « البوشيدو » استمد عناصره من ثلاثة مصادر رئيسية ، مصادر دينية إن شئنا

الدقة هي « الشنتوية » الدين الياباني المحلي الذي تختلط فيه عبادة أرواح الطبيعة وعبادة الأسلاف ، والمصدر الثاني هو « البوذية » بعد أن أعيدت صياغتها لتلائم معطيات الثقافة اليابانية فتحوّلت إلى مذهب « زن » ، أما المصدر الثالث فهو الكونفوشيوسية الصينية التي ساهم في تكوينها وتشكيلها إلى جانب كونفوشيوس وفنكيوس ووان يالنج منج .

ساهمت الشنتوية في خلق وعي قومي بالتواصل التاريخي بين الحاضر والماضي من جهة ، كما ساهمت في تأكيد الوعي بالانتماء الوطني عن طريق مساندة مفهوم « دولة العائلة » الذي سنناقشه فيما بعد من جهة أخرى . وقد كان إسهام « البوذية » متمثلاً في خلق حالة التوازن والانسجام والتوافق الروحي على مستوى الفرد بين مطالبه المادية وتطلعاته الروحية من جهة ، وبين عالمه الذاتي والعالم المحيط به من جهة أخرى . وجاءت تعاليم كونفوشيوس الخاصة بالعلاقات الست لكي تؤكد على مبدأ الترابط الاجتماعي من جهة ، ولكي تصوغ علاقة الحكام بالحكومين على أسس إنسانية من جهة أخرى .

لقد ساهمت المعتقدات الثلاثة في صياغة « ثقافة وطنية » شاملة أسهب مؤلفنا في شرح جوانبها المختلفة في هذا الكتاب . ورغم أن المؤلف يبدو أحياناً « متحمساً » - لا متعصباً - للمسيحية - وذلك كما يبدو في الفصل الأخير - حيث يأمل أن تنجح المسيحية في ترسيخ أصولها في التربة اليابانية ، فإنه يتعامل مع الشنتوية والبوذية والكونفوشيوسية بوصفها أدياناً ومعتقدات جديرة بالاحترام والتوقير ، بل أحياناً ما يرى أنها لا تقل في إنجازاتها الحضارية والإنسانية عن الأديان السماوية .

إن مفهوم المؤلف للدين - وهو مفهوم الثقافة اليابانية بشكل عام - هو المفهوم الذي يهتم ثقافتنا بالإفادة منه . إنه ليس الدين « الشعائري » ، دين الحدود والمحلات والمحرمات فقط ، بل إنه قبل ذلك دين « الحضارة » ، والفارق بين جانبي الدين يتبدى في تركيز الفكر الديني المعاصر بمجانيبه الرسميين و « الجماعات » على مسألة « تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية » . وقد انزلت كل أحزانا السياسية على خلاف اتجاهاتها نحو تبني هذا المطلب خضوعاً لقوة الإرهاب الديني من جهة ، وقلقاً لعواطف الجماهير من جهة أخرى . إن التركيز على هذا « المطلب » بوصفه أممي أهداف الفكر الديني ليس إلا إحتزالاً لقوة الدين وطاقاته الخلاقة في « قوانين » شكلية ما أسهل ما تستغلها



السلطة السياسية للممارسة أشد أشكال العنف والإرهاب والديكتاتورية ضد جماهير المسلمين . وما تجربه السودان الشقيق تحت زعامة الديكتاتور القمري عنا ببعيد . الدين الذى تنغيه هو الدين الذى يصنع الحضارة بتحرير الإنسان من كل صنوف القهر والاستغلال بدءاً من استغلاله الاقتصادي والاجتماعي وإنهاء بتكبله سياسياً وحضارياً . هذا الدين لا يصح أن نبحث عنه بعيداً عن آفاق « الإسلام » و « المسيحية » مجتمعين دون تعصب أو استبداد فكري هو في نتائجه النهائية أشد خطورة من الاستبداد السياسي . وتلك قضية لها مجالها الذى نرجو أن نناقشه في مكان آخر .

٤ - المحور الرابع في هذا الكتاب والذي يمكن أن يتجاوب مع بعض معطيات ثقافتنا هو محور « الفروسية » وتقاليدها كما يعبر عنها « البوشيدو » . إن مجموعة القيم والأعراف والتقاليد التي يناقشها المؤلف في فصول الكتاب المختلفة تستدعي إلى ذهن مرحلتين مختلفتين - إن لم يكن متناقضتين - في تاريخ ثقافتنا : مرحلة الفتوة والنمو والانطلاق ، وهى المرحلة التي شهدتها المجتمع العربي قبيل الاسلام ثم جاء الإسلام فأعطاهم دفعات قوية حتى استوعبت الثقافة العربية ثقافات العالم الحديث والحديثة ، أما المرحلة الثانية فهي مرحلة الانحسار والانكسار والتي يعيش المجتمع العربي الآن أشد فتراتها توتراً وقلقاً وغلياناً . إن كثيراً من قيم « البوشيدو » الخاصة بالشرف والولاء والاستقامة والشجاعة والجرأة والحزم - التي كانت تعد صفات أصلية يجب أن يتحلى بها الساموراي تستدعي إلى ذهن صورة الفارس العربي المحارب ، سواء في دفاعه عن شرف قبيلته وحرُماتها في عصر ما قبل الإسلام أو في دفاعه عن عقيدته التي أراد لها أن تسود البشرية . لقد صاغت التقاليد العربية في مجتمع ما قبل الاسلام قيم « الفروسية » التي يمكن مقارنتها بالبوشيدو من زوايا عديدة : وقد جاء الإسلام يؤكد هذه القيم بل لقد رفعها إلى مستوى « العقيدة » حين أمر المسلمين أن يُعلِنوا لأعدائهم ما يستطيعون من قوة ومن رباط الخيل ، وحين اعتبر المحارب الذي يولي العدو ظهره هارباً - لاعلى سبيل الفرّ والكر - خارجاً من دائرة « الجماعة المؤمنة » وسبيله إلى الجحيم . إن تاريخ « الفتوحات » الإسلامية ملئاً بالقصص الإنسانية التي لا تقل في سموها عن تلك القصص التي يوردها المؤلف في كتابه عن بعض الساموراي . وإذا كانت قصص البطولة اليابانية التي سجلتها

قصص الهايكاي **Haike Monogatari** والجنجي هي مصدر الإلهام لفنون الدراما اليابانية خاصة الكابوكي **Kabuki** والنو **No** ، فإن قصص البطولة العربية كما سجلتها الكتب العربية فيما عرف بأيام العرب وعند مؤرخي الفتوحات لم يتح لها أن تمتد في الإبداع العربي الحديث . لقد استلهم التراث الشعبي كثيراً من هذه القصص وأعاد صياغتها كما فعل في « عنترة » و « الظاهر بيبرس » ، ولكن الانفصال بين الآداب الشعبية وبين إبداع المثقف العربي لا يزال قائماً .

إن الواقع العربي الحديث - خاصة الواقع المصري - يفرض نفسه على وعي القاريء وهو يقرأ هذا الكتاب من زاوية قيم الفروسية التي عبر عنها البوشيدو . إنه يفرض نفسه بوصفه واقعاً يؤسس قيماً نقيضة لتلك القيم التي يسهب المؤلف في شرحها ، قيم الشرف والولاء والإحساس بالعار والحجل ، وقيم الرجولة والاستقامة والعدل . وينبغي الاعتراف أن هذه قيم تنحسر عن واقعنا الذي يسيطر عليه التجار سيطرة شبه تامة بقيمهم التي تتناقض مع معايير الرجولة والشرف . إن التاجر الذي يحكمنا اليوم ليس هو التاجر الذي يتجلى بالصفات التي توميء بها حروف اسمه « تاجر » من التقوى والأمانة والجوراء والرحمة كما كنا نسمع من أفواه آبائنا ؛ إنه على النقيض من ذلك يتسلح بكل صفات الفُجَر والحداغ والجبن والقسوة ، ذلك لأنه ليس التاجر الذي يريد أن يبنى وطناً أو يساهم في بنائه ، ولكنه التاجر الذي يريد أن يحقق مكسباً بأي طريقة وبأسرع وسيلة ولو باع السموم لأبناء وطنه ، سواء كانت هذه السموم هي المخدرات أو المواد الغذائية الفاسدة ، إنه التاجر ربيب الاستعمار وصنيع الرأسمالية العالمية وحليف الصهيونية . وأين قيم مثل هؤلاء التجار من قيم الفروسية؟! إن استعادة الواقع من أيدي هؤلاء هي الكفيلة بنفي قيم الفساد من واقعنا وبذلك نتهيأ لاستعادة قيمه النبيلة التي صاغت حضارته على مدى آلاف السنين .

ليس بالمهرجانات الرخيصة المبتذلة في « حب مصر » ولا بالأغاني التافهة التي لا تصوغ وجداناً أو تثير عاطفة يرتد الولاء للوطن ، إن الولاء للوطن لن يتم إلا باستعادة الوطن من أيدي هؤلاء « القراصنة » الذين يتزيفون زي « المواطنين » . لقد حاولوا أن يعلموا أبناءنا أن احتلال الأرض لا يمس « الشرف » وأن « التبعية » لا تجلب « العار » ،

بل وأكثر من ذلك يحاولون أن يقنعونا كل يوم أن « السلام القائم على الاستسلام والرضوخ هو سبيل الخلاص والتأثر للعرض المهان ولدماء الأبناء التي سفكها المعتدون . وإذا كان تلويحهم للجماهير بأكذوبة « الرخاء » الذي لا يتحقق إلا بالسلام / الاستسلام لأعداء الوطن قد خدع الجماهير بعض الوقت فإن حقيقة « الخراب » الذي يقيق بالوطن - أو بالأحرى بفقراء الوطن - لم يعد يترك مجالاً للشك في نفس المواطن العادي بأن « الحرب » دفاعاً عن الشرف والعرض والكرامة كانت بريئة من تخيلاتهم الفاضحة الكاذبة ، والتي لا يزالون يتشدقون بها في صفاهه وجهل .

إن د . نيتوي في هذا الكتاب لا ينجل من أن يتحدث عن « الحروب » التي تصنع الشعوب وتصوغ الحضارات وتثير أنبل ما في الإنسان من قيم ، خاصة إذا كانت دفاعاً عن الوجود والشرف والعرض والكرامة ، وهو من جهة أخرى لا يكل من الحديث عن التعارض بين « جمع المال » وبين قيمة « الشرف » ، أو بين مجتمع « التجار » ومجتمع الساموراي . وقد يبدو أحياناً كما لو كان د . نيتوي يدافع عن النظام الإقطاعي ذاته وعن نظام الحكم « الاستبدادي » الذي ارتبط به وذلك في حماسه للدفاع عن قيم الفروسية أو البوشيدو ، ولكن علينا أن نكون دائماً على حذر من التوحيد الميكانيكي بين النظام الاقتصادي وبين تعبيره السياسي من جهة ، وبين هذا الأخير وبين البناء الثقافي من جهة ثانية . وفي هذا الصدد يهمننا أن نلفت النظر إلى تفرقة د . نيتوي ( في الفصل الخامس ) بين « الحكومة الاستبدادية » و « الحكومة الأبوية » حيث تقوم العلاقة بين المحكومين والحكام في الحالة الأولى على الرضوخ والإذعان القسري ، بينما تكون العلاقة في الحالة الثانية - حالة اليابان - قائمة على الرضا والتجاوب المشترك إن مفهوم « الحكومة الأبوية » ليس إلا تعبيراً سياسياً عن مفهوم « دولة الأسرة » الذي أشرنا إليه فيما سبق والذي سنناقشه تفصيلاً بعد ذلك .

وإذا كانت البوشيدو هي مجموعة القيم التي صاغها النظام الإقطاعي في اليابان ، فإن بعض هذه القيم جزء من الخبرة الإنسانية التي تتجاوز في آفاقها حدود « وعي » الطبقة التي أنجزتها ، وذلك لأن لكل طبقة خاصة في مرحلة الفتوة والإيجابية - وقبل تحولها إلى مرحلة السيطرة والاستغلال - إنجازاتها التي تتحول إلى ميراث وطني وإنساني عام .

ولعل هذا هو الذي يعطي للمنجز الثقافي قدراً من الاستمرارية والفعالية ، ويجعل من البناء الثقافي في أي حضارة بناء مركباً يصعب في كثير من الأحيان تحليل عناصره وردها إلى أصلها الاقتصادي الاجتماعي إلا بقدر هائل من التبسيط والربط الميكانيكي بين الظواهر . من هنا يتحتم علينا أن نرتد إلى موروثنا الثقافي إذا أردنا أن نحارب في واقعنا هذا المهبوط الحاد في القيم والمفاهيم ، ذلك المهبوط الذي يدفع بالبعث أحياناً إلى التعاطف مع صورة الإقطاعي القديم في مصر خاصة إذا قارناها ببشاعة صورة التاجر الذي يحكم مصر الآن . إن العودة إلى موروثنا الثقافي الذي تثريه قراءتنا لهذا الكتاب لا تعني « إحياء » للقيم التي ماتت ، فالقيم لا تموت ولكنها تكمن في حالة انتظار حتى تنهض لها ظروف مواتية خاصة إذا كانت قيماً أصيلة في بنية الثقافة وفي تاريخها .

إن كل القيم التي يناقشها المؤلف في هذا الكتاب بوصفها قيم الفروسية « البوشيدو » لها مثيل سابق في تاريخنا وحضارتنا وثقافتنا . والفارق بين واقعنا والواقع الياباني يكمن في أن هذه القيم لا تزال حية فاعلة نشطة في الواقع الياباني لا في عصر المؤلف فقط ، بل لا يزال لها استمرارها حتى اليوم . هل تذكر القارئ بأسى الفارس المخارب « خالد بن الوليد » وهو يموت على فراشه « كما يموت البعير » على حد تعبيره . هذا الفارس الذي لم تترك الحروب والمعارك في جسده شيراً « إلا وبه طعنة رمح أو ضربة سيف » يصرخ في وجه الدنيا وهو على فراش الموت « فلا نامت أعين الجبناء » . مرة أخرى ما سر هذا الانقسام بيننا وبين تاريخنا وثقافتنا وحضارتنا ؟ سؤال موجه يثيره الكتاب ، بل ويثيره تجربة قراءة الواقع الياباني قراءة مشروطة برؤية الوطن فيها . ويعجب الإنسان لهذه الجهود المضنية التي تبذل في ثقافتنا لتفريغ « ذاكرتنا » ولتجزئ تاريخنا ، كأننا نعادي أنفسنا . لقد تم إلغاء عصر ما قبل الإسلام لصالح الإسلام ، ثم ألغى عصر الخلفاء الراشدين لصالح بني أمية ، ثم ألغى عصر بني أمية لصالح العباسيين ، وحاول الشيعة أن يحووا تاريخ العباسيين ، ولا تزال عمليات المحو والإلغاء مستمرة في ثقافتنا ، كأننا نولد كل عقد من الزمان ميلاداً جديداً من العدم . هكذا نحيا بلا « ذاكرة » وبلا « تاريخ » ، ويبدو الواقع الآني - دائماً - ظاهرة فريدة تحتاج للتفسير .

### ٣ - بواعث الترجمة

إذا كان هذا الكتاب قد أثار في ذهن القارئ / المترجم كل هذه القضايا التي تتجاوب بعمق مع هموم واقنا وثقافتنا ، فإن هذا وحده يكفي عاملاً حاسماً لترجمته إلى اللغة العربية . ولا شك أن في كثير من القضايا والهموم التي تعرضت لها ما هو في غير حاجة لعامل خارجي لكي يثار في العقل والقلب ، ومن هنا فقد اتهم من بعض القراء بأن قراءتي لكتاب د . نيتوني كانت قراءة غير موضوعية . هذا اتهام لا أريد أن أنفيه عن نفسي ولا عن قراءتي للكتاب ، فليس ثمة قراءة « موضوعية » بالمعنى الفلسفي الغربي الذي يكون فيه الموضوع - موضوع الكتاب في هذه الحالة - هو مركز الاهتمام وبؤرة التأمل . ولا أريد أيضاً أن يكون نفي صفة « الموضوعية » عن قراءتي للكتاب تبريراً لوصمها بالذاتية بالمعنى الرومانسي المريض ، فلا أظن أنني قرأت في الكتاب همومي الخاصة . وإذا كنت قد قرأت هموم الوطن والثقافة الوطنية فلأن تلك هي القراءة « الموضوعية » القائمة على التفاعل الخلاق بين الذات - بالمعنى الثقافي والفكري - والموضوع . كان هذا هو العامل الأول وراء ترجمة الكتاب وهو لا شك العامل الأساسي ، ولكن وراءه عوامل أخرى لا بأس من الإشارة إليها .

العامل الثاني في اختيار هذا الكتاب للترجمة أنه مكتوب بصفة أساسية للقارئ الأجنبي بشكل عام وللقارئ الأوروبي بشكل خاص ، ولذلك يحاول مؤلفه أن يشرح المفاهيم والمعتقدات اليابانية في لغة سهلة مبسطة من خلال المقارنة بالتاريخ والأدب الغربيين بدءاً من الأدب والفلسفة اليونانية وانتهاء بالكتاب الغربيين الذين عاصروهم الكتاب . وهذه المقارنة تفيد قارئ الكتاب فائدة غير هينة في التعرف على ثقافة ومفاهيم ربما كان يتعرف عليهما للمرة الأولى : إن شقة « التباعد » الجغرافي والثقافي بين العالم العربي واليابان هي التي تعطي لهذا الكتاب أهمية في تقديم اليابان للقارئ العربي ، وربما تتضاءل هذه الأهمية حين تتجاوز الثقافتان - اليابانية والعربية - موقف « التباعد » الراهن وتبدآن مرحلة « التعرف » الحقيقية التي لا تقف عند مستوى العلاقات الدبلوماسية والتجارية فحسب . إن التعرف على ثقافة بعينها - من خلال توسط ثقافة أخرى - أمر مألوف في تاريخ التفاعل الحضاري والثقافي بين الشعوب . هكذا بدأ تعرف

المألوف كان له ما يبرره في الماضي حيث كان التراث اليوناني « تراثاً » قد تم استيعابه وهضمه في ثقافات أخرى ، وأن يحدث هذا بين الثقافتين اليابانية والعربية - وكلتاها ثقافة حية نشطة فعالة - فهذا هو الأمر الغريب الذي يحتاج لبعض التحليل .

إن الهيمنة الثقافية الأوروبية التي تحاول أن تفرض نفسها على كان الثقافات وجه آخر للهيمنة الإمبريالية الاستعمارية ، بل لعلها الوجه الجديد الذي لا يجد المعارضة القوية التي يواجهها الاستعمار الاقتصادي والسياسي ناهيك بالعسكري . وإذا كانت هذه الهيمنة قد نجحت إلى حد كبير - بفعل عوامل داخلية - في اختراق العقل العربي والسيطرة عليه ، فإنها لا تزال تحاول جاهدة أن تحقق نفس الانتصار في العقل الآسيوي بشكل عام والياباني بشكل خاص . لكنها نجحت حتى الآن على الأقل في أن تعجب عن العقل الياباني وجود ثقافات أخرى - جديدة بالدرس والاهتمام - وراء الثقافة الغربية ، ولذلك فإن صورة « أي ثقافة أخرى » إنما تنعكس على صفحة العقل الياباني من خلال مرآة « الثقافة الغربية » . ولسنا بحاجة إلى القول إن نفس الحقيقة تنطبق بشكل أكثر حدة على وعي « العقل العربي » بالثقافة اليابانية .

لقد بدأ الاهتمام الياباني بالثقافة العربية مواكباً للاهتمام العربي باليابان . وإذا كنا نجد في كتابات الأفغاني إشارات لليابان بوصفها نموذجاً للنهضة الشرقية ، فإن أول كتاب صدر في اليابان عن الثقافة العربية كان عن « حياة محمد » عام ١٨٧٦ م كتبه تاداسو هايياشي Tadasu Hayashi . وفي عام ١٩٠٠ كتب كينيشي ساكاموتو Keniichi Sakamoto كتاباً آخر في نفس الموضوع . وبعد خمس سنوات فقط ظهر كتاب آخر بعنوان « محمد : البطل الغامض » كتبه كايتن نوكاريا Kaiten Nukariya . ولا شك أن هذا الاهتمام بحياة « محمد » بشكل خاص يمكن تفسيره على أساس تأثير عقيدة الشنتو في الثقافة اليابانية خاصة ما يرتبط منها بعبادة الأسلاف . ويذهب بعض الباحثين إلى أن هذا الاهتمام بحياة « محمد » كان انعكاساً لتأثير كتاب « توماس كارليل » « الأبطال وعبادة الأبطال » ، بينما يذهب البعض الآخر إلى أن هذا الاهتمام يمكن رده إلى تأثير الثقافة الصينية . وما يؤكد التأثير الصيني ويرجح أنه أول مسلم ياباني يسافر إلى مكة لأداء فريضة الحج وهو تيشو إباي Tensho Ippei قام بترجمة كتاب عن « حياة

محمد ، عن اللغة الصينية عام ١٩٢٢ م وإن كانت الترجمة لم تنشر إلا عام ١٩٤١ .  
وكان الكتاب الصيني الأصلي الذي كتبه ريو كايرن Ryu Kairen عام ١٨٢١ م قد  
وفد إلى محافظة ناجاساكي في عصر ادو Edo ، ولكن حكومة الشوجن اعتبرت هذا  
الكتاب إلحاداً وهرطقة وأمرت بإحراقه عام ١٨٤٣م<sup>(٩)</sup> .

وكانت الخطوة التالية في تعميق التعرف على الثقافة العربية هي ترجمة القرآن الكريم  
إلى اللغة اليابانية ، وقد قام بتقديم أول ترجمة كينيششي ساكاموتو - الذي سبق أن  
كتب عن حياة محمد - وذلك في عام ١٩٢٠ .

ولقد أشار ساكاموتو في مقدمته لهذه الترجمة الأولى إلى أنه اعتمد في ترجمته على  
ترجمات انجليزية للقرآن لأن معرفته باللغة العربية لم تكن تمكنه من القيام بالترجمة دون  
الاستعانة بهذه التراجم<sup>(١٠)</sup> وهكذا ظل تعرف اليابانيين على الثقافة العربية يتم عبر  
وسيط ثالث حتى بدأت اليابان في إرسال من يتعلم اللغة العربية . وجدير بالذكر أن  
أول مبعوث ياباني توجه إلى ألمانيا لدراسة اللغة العربية ، وهو الذي أحضر لليابان عند  
عودته من بعثته بعض الكتب العربية مثل « معجم البلدان » لياقوت الحموي و « مروج  
الذهب » ، للمسعودي ، و « رحلة ابن بطوطة » . ومنذ عام ١٩٢٦ - وهو العام  
الذي افتتحت فيه القنصلية اليابانية في الاسكندرية - بدأ اليابانيون يأتون إلى مصر ولبنان  
أساساً لتعلم اللغة العربية ، وفي نفس الفترة بدأ تعلم اللغة العربية في اليابان بشكل منتظم  
في كلية أوساكا للغات الأجنبية وهي جامعة أوساكا الآن .

ومع مشارف الخمسينيات كان المثقف الياباني قد تجاوز إلى حد كبير هذا الموقف  
وبدأ تعرفه المباشر على الثقافة العربية من مصدرها الأصلي ، فكانت ترجمة توشيكو  
ايزوتسو Toshiko Izutsu للقرآن من العربية إلى اليابانية مباشرة ، هذا بالإضافة إلى  
كتابه عن « تاريخ الفكر العربي » ، الذي ظهر عام ١٩٤١ وكذلك كتابه « مقدمة  
للأدب العربي » الذي نشره عام ١٩٥٠ م ، وهو أيضاً الذي ترجم كتاب لويس شيخو  
« مجاتي الأدب » إلى اليابانية .

ولماذا كانت جهود اليابانيين في التعرف على الثقافة العربية موضوعاً يتجاوز إطار هذا  
التقديم فيكفينا الإشارة إلى أن ما بدأه اليابانيون في الربع الأخير من القرن التاسع عشر

مازال مستمراً حتى الآن في حين أن اهتمامنا باليابان قد أصابه « انقطاع » لا نستطيع تفسيره إلا باختراق الثقافة الأوروبية لعقولنا وسيطرتها على اهتماماتنا . وإذا كان المواطن الياباني العادي مازال ينظر إلى العرب وإلى الثقافة العربية من منظور « الإعلام » الغربي عامة والأمريكي خاصة ، فإن المثقف العربي لم يكد يتجاوز موقف المواطن الياباني العادي .

إن هذا الموقف الحضاري الذي جعل من الثقافة وسيطاً بين ثقافة آسيا وثقافتنا العربية هو الذى يرر لجوءنا إلى ترجمة هذا الكتاب ، ذلك أن تلك المقارنات الدائبة التي يعقدها المؤلف بين الثقافة اليابانية والثقافة الغربية تجعل الكتاب سهلاً إلى حد كبير على القارئ الغربي ، وعلى القارئ العربي بطريق التبعية . إن الخطاب الياباني في أكثر جوانبه يتوجه إلى الآخر الذى صار الغربي مثله ، وكذلك الخطاب العربي . ومن خلال هذا الآخر الغربي يلتقي الخطaban .. ولعل هذا الموقف يجب أن يدفعنا دفعاً إلى محاولة الاتصال المباشر بالخطاب الياباني ومحاولة توصيل الخطاب العربي للآخر الياباني توصيلاً مباشراً . ولكن دون ذلك صعوبات يجب تجاوزها ، وإذا كانت اليابان قد بدأت من جانبها خطوة هامة تمثلت في الاهتمام المبكر بتعليم اللغة العربية لأبنائها وفي افتتاح قسم لتعليم اللغة اليابانية بالجامعة المصرية عام ١٩٧٤م فإن الجانب العربي مازال عليه أن يقابل هذه الخطوات بمثلاً . لقد تمت ترجمة القرآن وأحاديث مسلم وأجزاء من ألف ليلة وليلة ناهيك عن بعض الكتب الفلسفية وبعض مقتطفات من الآداب العربية القديمة والحديثة إلى اللغة اليابانية ، لكننا على الجانب العربي لا نجد شيئاً ، فنلكن ترجمة هذا الكتاب - وإن تكن ترجمة عن الانجليزية - بداية ، يعضدها أن المؤلف ياباني كتب باللغة الإنجليزية للقراري الأجبي .

يأتي بعد ذلك عامل ثالث كان وراء اختيار هذا الكتاب للترجمة هو شخصية المؤلف اينازو نيتوي ( ١٨٦٣ - ١٩٣٣ ) التي تجمع بين العالم الباحث والدبلوماسي ورجل الدولة والشاعر الفنان . هذا بالإضافة إلى أنه عاصر فترة من أخصب الفترات في تاريخ اليابان ، فترة تمتد من بداية عصر النهضة وتستمر حتى نهاية الحرب العالمية الأولى . ويمكن القول باختصار إن المؤلف ليس مجرد مثقف عادي ، ولكنه شاهد عيان على



عصر ساهم في صمته ، عصر يغد بالنسبة لليابان حجر الأساس الذي استند إلى تربة الماضي وتأسست عليه النهضة الحديثة . وكان د . نيتوي أحد صانعي هذا الأساس على مستويات عديدة .

وإذا أردنا أن نلخص شخصية مؤلفنا ونختزلها في عامل واحد على طريقة « العقاد » في البحث عن « مفتاح » الشخصية « فإننا نجد أنفسنا في مواجهة مباشرة مع الوضع الياباني في هذه الفترة لقد سئل نيتوي في امتحان القبول بجامعة طوكيو عام ١٨٨٣ ( الجامعة الإمبراطورية ) عن هدفه من دراسة الأدب الإنجليزي فكانت إجابته التي فاجأت המתحن أنه يريد أن يكون « همزة وصل » أو « معبراً » بين اليابان والعالم الغربي<sup>(١١)</sup> وكان نيتوي قد تقدم للالتحاق بجامعة طوكيو بعد تخرجه من كلية الزراعة في سابورو وتعيينه موظفاً في « هيئة التنمية » بمحافظة هوكايدو . كانت اليابان قد تعرضت لضغوط أوروبية وأمريكية لفتح أبوابها وموانئها للتجارة مع الغرب ، وهي الضغوط التي انتهت بفرض اتفاقية إدو على اليابان بكل شروطها المجحفة التي ناضل د . نيتوي بكل الوسائل الممكنة من أجل إلغاؤها . وكانت قضية القضايا في الفكر الياباني هي قضية العلاقة بالغرب . كان الإحساس العام الشائع والمستقر هو العداء للغرب الذي أراد أن ينال بالقوة ما يريد ، ولكن كان ثمة بعض المفكرين الذين لم يجدوا غضاضة في الانفتاح على الغرب على مستوى التبادل التجاري واستيراد التكنولوجيا الحديثة دون ما سوى ذلك من مفاهيم ومعتقدات . وكان أبرز هؤلاء المفكرين يوكوي شونان Yokoi Shonan ( ١٨٠٩ - ١٨٦٩ ) الذي كان يرى أن مثل هذا الانفتاح على الغرب سيؤدي إلى تحقيق الرفاهية الاقتصادية للشعب الياباني ، لكنه من جانب آخر كان يعارض دخول المسيحية إلى اليابان لما يمكن أن يؤدي إليه ذلك من صراع ديني وعقائدي بينها وبين الأديان اليابانية ، وهو صراع يجب تجنبه . ومعني ذلك أن شونان كان من أنصار الانفتاح المشروط بمصلحة اليابان والشعب الياباني ، وقد ذهب في تحليله للمسيحية إلى أنها ليست ديناً جديداً في الحقيقة ، ولكنها تحقيق عنلي لمبادئ الحكماء القدماء أمثال كونفوشيوس ومنشيس وغيرها ، ومن ثم فهي بضاعة آسيوية لا يحتاجها اليابان على الأقل في الوقت الراهن ( القرن التاسع عشر )<sup>(١٢)</sup> .

كان نيتوي قد بدأ تعلم اللغة الإنجليزية في سن التاسعة لكي يتمكن من الالتحاق بكلية الزراعة حيث كانت أغلب المحاضرات بالإنجليزية . والسبب في التحاقه بكلية الزراعة تحقيق رغبة الإمبراطور الذي زار مقر جد نيتوي في سانبونجي Sanbonji عام ١٨٧٦ - ونيتوي في سن الرابعة عشرة - وأعلن عن أملة أن تواصل العائلة الاهتمام بالزراعة والإنتاج الزراعي تخليداً لذكرى سيدها وخدمة لليابان . وقد اشترى نيتوي الصبي بتعيينه من الهيئة المالية التي منحها الإمبراطور للعائلة بمناسبة زيارته تلك نسخة إنجليزية من الكتاب المقدس ، وفي العام التالي مباشرة تحول الصبي إلى المسيحية . هل كان تقدم الشاب نيتوي لدراسة الأدب الإنجليزي في جامعة طوكيو بعد أن تخرج من كلية الزراعة محاولة منه للقيام بالدور الذي كان ينتظر من يقوم به ، دور الالتقاء الثقافي والفكري بين الغرب والشرق ؟ دور « همزة الوصل » الذي يتجاوز مجرد التبادل التجاري والتكنولوجي إلى التفاعل الحضاري ؟ لاشك أن هذا هو الدور الذي أراد نيتوي أن يلعبه ، والذي كان واعياً به منذ قرر الالتحاق بجامعة طوكيو لدراسة الأدب الإنجليزي الذي ظل مفتوناً به فتنه طاغية كما يمكن للقارئ أن يلمس ذلك من صفحات هذا الكتاب .

ولا نريد أن يستغرقنا الحديث في سيرة د . نيتوي وأعماله ، ويكفي هنا القول إن سعة أفق الكاتب وتبحره الثقافي وإلمامه بكثير من مجالات المعرفة وخبرته الشخصية التي اكتسبها من مناصبه العديدة ، بما في ذلك منصب سكرتير عصبة الأمم ، كانت عوامل هامة ساعدت في صياغة هذا الكتاب الصغير صياغة تجمع بين السهولة والدقة ، كما تجمع بين هدوء العالم وحساس الفنان ، وهذه كلها صفات تجعل من الكتاب مقدمة عامة للإلمام بمكونات الثقافة اليابانية في إطارها العام . ولكن يبقى السؤال : هل تصدق تحليلات المؤلف التي كتبها في القرن التاسع عشر من ثقافة اليابان في عصر الإقطاع على يابان القرن العشرين ؟ وهل تصدق بصفة خاصة على يابان ما بعد الحرب العالمية الثانية التي صارت جزءاً من التحالف الرأسمالي العالمي ؟ والإجابة عن هذه الأسئلة تتطلب منا إضافة لبعض الملاحظات العامة التي قد تضيء لنا بعض الجوانب في التجربة اليابانية وإن كانت ملاحظات لا تدعي لنفسها طرح إجابات ولا تجرؤ على ذلك .

#### ٤ - التجربة اليابانية

هذا هو السؤال الحائر الذى يتردد في عالمنا العربي : كيف حققت اليابان هذا التقدم المذهل مع أنها بدأت نهضتها الحديثة في عصر الميجي Meiji ( ١٨٦٨ - ١٩١٢ ) متزامنة تقريباً مع محاولة إقامة الدولة الحديثة في مصر ؟ ويزيد من ملامح التشابه بين ظروف اليابان وظروف العالم العربي أن محاولات النهضة في كليهما يمكن تأريخها بنمو الإحساس القومي والوطني نتيجة لاكتشاف أطماع القوى الاستعمارية الأوروبية ، أى نتيجة لاكتشاف « الأنا » من خلال « الآخر » المعتدي . هكذا اكتشف العالم العربي طاقاته الكامنة من خلال الاحتكاك العسكري بالمعتدي الفرنسي المتقدم تكنولوجياً . وهكذا بدأت النهضة اليابانية حين دق الجنرال الأمريكي ماثيو كالبرايت برى Matthew Perry بسفنه الأربع ذات الأعلام السوداء أبواب خليج طوكيو مطالباً بفتح أبواب مواني اليابان للتجارة مع الغرب عام ١٨٥٣ .

كانت هذه الحادثة — فيما يذهب بعض المؤرخين — هي « القشة » التي قصمت ظهر البعير ، وعجلت بالقضاء على النظام الإقطاعي في اليابان وإعلان نهاية عصر السامواري بشكل رسمي وعودة السلطة إلى الإمبراطور وبداية عصر الإصلاح . لكن إذا كانت هذه الحادثة لها أهميتها ودلالاتها فإنها لا تمثل وحدها تفسيراً مقنعاً لتحول تاريخي في مسار أمة . وكما كانت الحملة الفرنسية على مصر ( ١٧٩٨ - ١٨٠١ ) عاملاً محركاً ضمن عوامل أخرى لبداية النهضة العربية ، كذلك كانت حملة الجنرال بوى جزءاً من مجموعة من العوامل ، لعل أهمها وأخطرها فيما يذهب المؤرخون المعاصرون الهجوم على الصين فيما عرف بحرب « الأفيون » من أجل فتح موانئها عنوة للتجارة مع الغرب (١٣) .

بعد حرب الأفيون الأولى ( ١٨٤٠ - ١٨٤٢ ) تركز اهتمام (أوروبا) في شرق آسيا على الصين . وكان لهذا الاهتمام تأثيره الحاد على اليابان ، حيث تكرر مع اليابان — فيما بعد — ما سبق أن حدث مع الصين من فتح المواني عنوة ومن فرض اتفاقيات تجارية مجحفة . إن ما حدث مع الصين في أربعينيات القرن التاسع عشر تكرر مرة ثانية مع اليابان في الخمسينيات . وفي كلتا الحالتين كانت القوى البرجوازية الغربية تحاول

السيطرة على أمم الشرق الأقصى ، التي لم يكن التحديث قد أصابها بعد وذلك لكي تؤسس سوقاً عالمياً رأسمالياً موحداً .

والسبب وراء تركيز القوى الغربية هجومها في الشرق الأقصى على الصين أولاً أنها كانت أهم من اليابان من منظور المصالح والاهتمامات الاستراتيجية الاستعمارية . من هذه الزاوية كانت اليابان محظوظة حيث ساعد هجوم الغرب على الصين في خلق مناخ دولي ساهم في المسارعة بسقوط حكومة توكوجاوا Tokugawa وإتاحة الظروف الملائمة لإصلاحات عصر الميجي . لقد كانت حرب الأفيون بما أدت إليه من فتح موانئ الصين بل واحتلالها من جانب القوى الرأسمالية بمثابة صدمة قوية أيقظت الوعي الوطني القومي بين اليابانيين<sup>(١٤)</sup> .

وإذا كانت التجريبتان اليابانية والمصرية العربية متشابهتين إلى هذا الحد من حيث التزامن التاريخي لمحاولة النهوض ، ومن حيث طبيعة الأطماع الاستعمارية الأوروبية التي أحاطت بكل منهما ، فما الذى أدى باليابان إلى نهضتها الاقتصادية الجبارة على حين تراجعت المنطقة العربية وعلى رأسها مصر إلى مستوى لا يحتاج إلى تعليق ؟ وذلك رغم الإمكانيات البتروولية الهائلة التي أتاحت للمنطقة العربية ولم يتح مثلها لليابان !!

إن محاولة الإجابة من مثل هذا السؤال تتطلب منا أولاً أن نناقش بعض المفاهيم الشائعة والمستقرة لدينا ، والتي تحاول أجهزة الإعلام الرسمية تثبيتها في وعينا عن التجربة اليابانية . وقد تجرنا مناقشة هذه المفاهيم بالضرورة إلى عقد بعض المقارنات التي قد تبدو سطحية ولكنها شديدة الدلالة في الفرق بين التجربة اليابانية والتجربة المصرية العربية . من هذه المفاهيم مثلاً أن تكون « الحرب مع إسرائيل » هي المستول الأول والأخير عن تخلف المنطقة العربية وعن فشل كل مشروعاتها النهضوية في الماضي والحاضر . وإذا كانت هذه المقولة تتردد بشكل لافت في أجهزة الاعلام المصرية فإن الأنظمة العربية الأخرى لا تكف عن تعليق فشلها على مشجب « الصراع العربي الإسرائيلي » . ويرتبط بهذا المفهوم « الأيديولوجي » مفهوم آخر « أيديولوجي » أيضاً يفسر نجاح التجربة اليابانية بتبني نموذج التنمية الرأسمالية الغربي خاصة الأمريكي بعد الحرب الثانية تبنيًا شبه كامل ، وهو مفهوم يروج له دعاة « الانفتاح » وعملأوه ،

ولذلك لتأكيد سلامة توجهاتهم الاقتصادية والاجتماعية والسياسية ، بل والثقافية والفكرية .

والرد على المفهوم الأول يسير : لقد وقّعت السلطة المصرية اتفاقية « سلام » مع العدو الإسرائيلي وأنتهت حالة الحرب منذ ما يقارب العشر سنوات ، وها هي الأنظمة العربية تتوافد واحدا بعد الآخر في طابور « المستسلمين » ، وإذا كانت السلطة المصرية قد وقّعت اتفاقية الصلح مع العدو بالخير الأسود فإن كثير من الأنظمة العربية قد وقّعت بالخير الأبيض الذى لا يظهر للعين المجردة . وأيا كان الحديث عن « الحرب » تعليلاً للتخلف والتبعية فإن التجربة اليابانية - من هذه الزاوية - تُدحض هذا الافتراء . لقد عانت اليابان من آثار الحروب مالم تعانه دولة أخرى في هذا العالم ؛ لقد مُنيت بهزيمة عسكرية كاملة خاصة بعد إلقاء الطائرات الأمريكية بالقنابل الذرية على هيروشيما ونجازاكي عام ١٩٤٥ . ولم تكن القنابل الذرية هي التي دفعت اليابان للاستسلام فقد كان الاستسلام - كما تذكر المصادر الأمريكية نفسها - مسألة وقت ، ولذلك سارعت أمريكا - قبل استسلام اليابان - لإلقاء القنابل الذرية على سبيل التجربة . ومع ذلك نهضت اليابان من وسط حطامها - كما ينهض طائر الفينيكس على حد تصوير مؤلفنا في هذا الكتاب - فهل تم ذلك بفعل معجزة ، ونحن نؤمن بانتهاء عصر المعجزات ؟ قد يكون تفسير التقدم الياباني ببنية نمط التنمية الغربي تفسيراً يؤكد القراءة السطحية والعاجلة للواقع الياباني . ومع ذلك فإن هذا التفسير يترك كثيراً من الأسئلة دون جواب وأهم هذه الأسئلة : كيف يمكن لاقتصاد تابع - كما يتوهم أتباع الغرب عندنا - أن يصل إلى حد تهديد الوضع الاقتصادي في المركز ذاته . لقد وصل الأمر في الكونجرس الأمريكي إلى حد التهديد بالحرب « الاقتصادية » إذا لم تفتح اليابان أسواقها الداخلية لمنتجات الغرب . كأن صيحات الجنرال بوى تتردد مرة أخرى بعد قرن ونصف من الزمان ، ولكنها تبعث هذه المرة من تحت قبة الكونجرس . إن معضلة المعضلات في العلاقات الأمريكية اليابانية الآن هي كيفية الحد من التصدير الياباني إلى أمريكا وزيادة الوارد من أمريكا إلى اليابان . إن دعاة « التبعية » للغرب يغفلون إغفالاً تاماً خصوصية الوضع الياباني في نسيجه الإقتصادي والاجتماعي والسياسي والثقافي .

والحديث عن « الخصوصية » ليس أمراً هيناً في واقع شديد التقيد والتركيب ، وفي ثقافة متعددة المستويات موعلة في القدم ، خاصة إذا كنا نتوسل بمفاهيم وأدوات تحليل مستعارة من ثقافات أخرى . لذلك قد يكون مفيداً أن نحاول تلمس بعض مظاهر هذه الخصوصية من بعض أنماط السلوك التي يمكن للعين المجردة إدراكها ، نفل ذلك يساعدنا على الولوج برفق إلى بعض ملامح هذه « الخصوصية » . وفي هذا التلمس قد تكون المقارنة مفيدة في كثير من الأحيان .

ولا شك أن مظاهر التقدم التكنولوجي الواضح في الحياة اليابانية يوميء إلى تأثير أمريكي أوروبي واضح ، ولكن علينا أن نفرق بين نمطين من التأثير في استيراد المنجز التكنولوجي : النمط الأول يستورد هذا المنجز المادي ويطوره طبقاً لحاجاته المحلية . في هذا النمط لا يتم الاستيراد أصلاً إلا من منظور الحاجات الواقعية للوطن والمواطن ، بمعنى أن « الواقع » هو الذي يفرض ما يحتاجه ويستورده دون أن يتحول الاستيراد إلى حالة « إدمان » لكل ما هو أجنبي ، أوروبي أمريكي على الوجه الخصوصي . أما النمط الثاني فهو النمط السائد في دول العالم الثالث عامة ، وفي منطقتنا العربية ومصر بصفة خاصة ، حيث انتهى الولع بتقليد الغرب منذ عصر إسماعيل إلى التبعية الاقتصادية والسياسية الأمر الذي أدى في النهاية إلى عملية اختراق فكري وثقافي خطيرة النتائج .

إن الزائر الأجنبي لليابان يمكن أن يلمس بوضوح - وللوهلة الأولى - أن اليابان ليس مجتمعاً غريباً رغم مظاهر التقدم التكنولوجي الواضح ، ورغم مظاهر « التفرغ » الواضحة على السطح والحياة اليابانية في تقاليدها وأعرافها وسلوكياتها وفنونها غريبة بالنسبة للأجنبي حتى ليحس الإنسان أحياناً أنه قام برحلة في الزمان إلى الوراء . إن التكيف مع نمط الحياة الياباني والطعام الياباني والسلوك الياباني يحتاج إلى وقت طويل . تلك خصوصية يدركها كل إنسان ولا تحتاج إلى بحث أو دراسة أو برهنة . إن كثيراً من المصريين من فرط تعودهم على نمط الحياة الغربي يصمون الحياة اليابانية بالتخلف ، ويمجدون صعوبة في تفسير هذا التخلف في الحياة اليومية على ضوء التقدم التكنولوجي والاقتصادي الواضح . دعنا نتجاوز مظاهر التقدم التكنولوجي السطحية لكي نلقي نظرة على الحياة اليابانية : إن المقارنة بين البيت الياباني والبيت المصري مثلاً من حيث

التكوين المعماري وطبيعة الأثاث والتجهيزات تؤكد أن البيت المصري لا يكاد يختلف عن البيت الأمريكي ، ولقد أدى عصر الهجرة البترولية إلى تحول الريف المصري وتحول طابعة المعماري إلى نمط المدينة المصرية بوصفه النمط الأرقى وهو نمط ليس بدوره إلا تقليداً للنمط الأوروبي والأمريكي . دعنا ندخل البيت الياباني ونرافق المواطن الياباني في سلوكه داخل البيت ، فنجد مرتدياً « الكيمونو » جالساً على الحصير ( التتامي ) ينام على الأرض مفترشاً ( الفوتون ) ، يأخذ حمامه ( الأوفورو ) بالطريقة التقليدية . وهذا المواطن نفسه هو الذى يتعامل مع أعقد منجزات التكنولوجيا الحديثة في عمله وفي حياته خارج البيت بل وداخله أيضاً ، حيث تكون التجهيزات الحديثة أدوات لتسهيل الحياة لا للتظاهر الكاذب أو الواجهة الفارغة .

وليس هذا السلوك من جانب الإنسان الياباني في حقيقته إلا تعبيراً عن اتجاه ثقافي ، أو لنقل تعبيراً عن اتجاه في الثقافة اليابانية للإحتفاظ بملاعها الذاتية الخاصة في مواجهة الثقافات الأخرى . وإذا كانت « اللغة » هى النظام المركزى في آلية الثقافة ، ومعها وبها تتفاعل الأنظمة الأخرى ، فإن اللغة اليابانية شاهد على هذا الاتجاه الذى نتحدث عنه في الثقافة اليابانية . وسيكون حديثنا هنا مقصور على « الرموز الكتابية » للغة ، وسنكتفي بملاحظة عامة ولكنها دالة فيما نحن بصده . تكتب اللغة اليابانية بثلاثة أنظمة مختلفة هى : الكانجي Kanji ، وهو نظام مستعار من اللغة الصينية ، والهراجانا Hiragana وهو النظام الكتابي الياباني التقليدي قبل أخذ النظام الصيني . وقد طورت اللغة اليابانية نظاماً كتابياً خاصاً بها هو مزيج من الكانجي والهراجانا . أما النظام الثالث للكتابة فهو ما يعرف بالكاتاكانا Katakana وهو نظام خاص تكتب به الكلمات والأسماء الأجنبية المستعارة من اللغات الأخرى كافة باستثناء اللغة الصينية . وتكاد اللغة اليابانية - فيما أعلم - تكون هى اللغة الوحيدة في العالم التي تخصص نظاماً خاصاً للكلمات المستعارة . صحيح أن هذه الكلمات تخضع في نطقها واستخدامها لكل القواعد الصوتية والصرفية والنحوية للغة اليابانية ، ولكن تخصيص نظام خاص لكتابة ما هو أجنبي يؤكد هذا الإتجاه « للتفرد » عن « الأغيار » في الثقافة اليابانية .

إن من السهل جداً على القاريء الياباني أن يميز — بصره — ما هو أجنبي وما هو

ياباني في نص مكتوب بلغته هو . ولعل ذلك يمكن تفسيره بالطبيعة البصرية لنظام الكتابة في اللغة اليابانية ، لكن هذا التفسير لا يتعارض مع التفسير الذي نطرحه هنا لهذه الظاهرة . ولعلنا لسنا بحاجة للمقارنة بين هذا الاتجاه في الثقافة اليابانية وبين ما يسيطر على لغتنا الآن - في عصر الانفتاح السعيد - من إخضاع الرمز الكتابي العربي لمواصفات اللغات الأجنبية ، فيكون المرئي يشبه العربي والمقروء أجنبياً تماماً ، حتى لا يفهمه من لا يعرف سوى العربية ، ونظرة إلى الإعلانات وواجهات المحلات كافية . إن اتجاه الثقافة اليابانية إلى « التفرد » كما يبدو في حياة المواطن اليومية ، يبدو كذلك في اللغة . لكنه علاوة على ذلك يبدو بشكل واضح ويعبر عن نفسه في أجهزة الإعلام .

دعنا بعد ذلك نقضي يوماً مع التلفزيون الياباني على أي من القنوات العديدة التي تبث إرسالها من الساعة صباحاً وحتى الثانية صباح اليوم التالي باستثناء القناة الرسمية NHK بشقيها العام والتعليمي . أول ما نلاحظه أنه ليست هناك نشرة إخبارية باللغة الأجنبية فقط ؛ النشرات كلها باللغة اليابانية عدا نشرة المساء التي تُبث باللغة اليابانية مقرونة بترجمة إنجليزية فورية ، وما لم يكن لديك جهاز استقبال مزدوج اللغة لا تستطيع إلا استقبال النشرة باليابانية . ومعنى ذلك أن الأساس هو اللغة اليابانية واللغة الإنجليزية فرع لا يمكن استقباله على الجهاز العادي .

الأهم من ذلك أن المسلسلات والأفلام الأجنبية كلها تخضع لعملية البث اللغوي المزدوج هذه بعد عمل الدوبلاج اللازم وتحويل المسلسل أو الفيلم بأكمله إلى أصوات ممثلين يابانيين باللغة اليابانية ، الأمر الذي يذكرنا بتقاليد السينما المصرية في الخمسينيات وأوائل الستينيات حين كانت معظم الأفلام الأجنبية تتم لها عمليات « دبلجة » مشابهة فتكون ناطقة باللغة العربية . لكن ما معنى هذه الظاهرة وما تأثيرها فيما نحن بصدد ؟ إن هذا التحويل اللغوي للمسلسل أو الفيلم الأجنبي إلى اللغة اليابانية معناه في التحليل النهائي إعادة إنتاج كاملة للوفاة الأجنبي ، إعادة إنتاج تساهم في المحافظة على وحدة التكوين العقلي والأيدولوجي لجمهور المتلقين والمشاهدين . ولكن ألا تتحقق « وحدة التكوين » هذه من خلال الترجمة على شريط العرض مع استبقاء كافة العناصر الصوتية الأدائية الأخرى في المسلسل أو الفيلم دون تحويلها إلى أصوات يابانية وأداء



ياباني خالص ؟ والنظرة السطحية تقول إن الترجمة وحدها تكفي بدلاً من تجميش عناء وتكاليف إعادة الإنتاج الصوتي الكاملة للمسلسل أو الفيلم . لكن هذه النظرة السطحية تغفل حقيقة اعتماد المعطى الثقافي في تأثيره على المتلقي ، واختراقه لعقله ووجدانه ، على تساند عناصره وتكاملها . إن ما يقوم به جهاز الإعلام الياباني من خلال عملية « الدوبلاج » هذه هو فك لعناصر التوجيه والتأثير داخل المسلسل أو الفيلم ، ويتم هذا الفك بالفصل بين أهم عنصرين وهما عنصرا الصوت والصورة ، ثم بالتدخل باستبدال الصوت الياباني بالصوت الأجنبي بكل ما يحمله ذلك من طرد للعناصر اللغوية واستبدالها بمقابلها الياباني .

إن هذا الاستبدال والفك وإعادة التركيب يعد في المخططة النهائية بمثابة إعادة صياغة للرسالة التي يتضمنها المسلسل أو الفيلم ، إعادة صياغة تنفي عنها عناصر التنافر والتضاد مع « الثقافة اليابانية » وتعيد بثها بشكل يجعلها جزءاً من هذه الثقافة غير متنافر معها على الإطلاق .

وقد تثير هذه النقطة الهامة إشكالية اجتماعية سياسية ذات بعد ثقافي فحواها أن إعادة تشكيل عناصر الرسالة الإعلامية أو الفنية إنما يتم من منظور الأجهزة الرسمية وأيديولوجية الطبقة المسيطرة وذلك من أجل ترسيخ أيديولوجيتها في وعي الجماهير ، ومن أجل محاصرتهم - ثقافياً - عن أي شكل من أشكال الوعي الأخرى

ولعلنا نضيف إلى ذلك أن اختيار المادة الإعلامية والفنية يتم أصلاً وفق هذا المعيار ، معيار أيديولوجية الطبقة المسيطرة على أجهزة الإعلام والثقافة . ورغم أن هذا الاعتراض اعتراض هام ، فإن مناقشته تنقلنا من مستوى الملاحظة المباشرة إلى مستوى أكثر عمقاً في تحليل الظاهرة اليابانية . ولقد أشرنا من قبل إلى تفرقة د . نيتوي بين الحكومة الديكتاتورية والحكومة الأبوية ، حيث يكون خضوع المواطنين في الحالة الأولى قائماً على الخوف من الإرهاب المسلط على أجسادهم ونفوسهم ، بينما يكون ولاؤهم في الحالة الثانية قائماً على الرضا والطوعية . ويبدو أن أساس العلاقة بين الحكام والمحكومين في النظام الياباني لا يزال قائماً على هذا الأساس الثاني إلى حد كبير .

ويمكن لنا أن نستشهد على استمرار سيادة هذا النمط من العلاقات حتى الآن بأمثله

كثيرة تؤكد كلها أن النظام السياسي في اليابان نظام « رأسمالي » من حيث الشكل الخارجي لكن على المستوي الباطني العميق نجد أن نمط العلاقات المسيطر هو نمط العلاقة « الأسرية » . وإذا كانت أهم سمات النظام السياسي الغربي « الديمقراطية » السياسية و « الحرية » الفردية ، فإن النظام الياباني يعتمد المبدأ الأول في نظامه السياسي ، ولكن المبدأ الثاني لا يجد تطبيقه العملي على أي مستوى من المستويات في النسق الاجتماعي . وفي مجال المقارنة بين المجتمع الياباني والمجتمعات الغربية ، يذهب بعض الباحثين إلى أن ثمة فارقاً بين « مجتمع التأليف familiarising » ومجتمع التشتيت « strangering » ، في المجتمع الأول يكون الفرد محكوماً في سلوكه « بالتوحد مع الآخرين » بينما يكون مدفوعاً في المجتمع الثاني إلى السلوك بطريقة مخالفة لطرائق الآخرين . يؤكد المجتمع الأول على قيمة « الأخذ والعطاء » ويميل إلى تكوين بناء اجتماعي غير طبقي . هذا المجتمع يمثل المجتمع الياباني ، بينما تمثل المجتمعات الغربية النوع الثاني ، مجتمع التشتيت<sup>(١٥)</sup> .

إن ما يشير إليه جبروكاميشيما في النص السابق بمبدأ « التأليف » الاجتماعي الذي يفرض على الأفراد « توحد السلوك » هو ما يشير إليه آخرون من علماء الاجتماع والانثروبولوجيا الثقافية من أن مبدأ تكوين الجماعات في المجتمع الياباني ، سواء كانت جماعات مهنية أو تجمعات صناعية كالمدارس والجامعات والجمعيات بكافة أشكالها وأنماطها هو مبدأ « العائلة » .

ولا بأس هنا من بعض الاستطراد في المقارنة ما دام هذا المبدأ قد طرح على الساحة المصرية في السبعينيات ، مرحلة التحول من الاستقلال إلى التبعية ومن الوحدة إلى الفرقة ومن الاعتماد على الذات إلى استجداء الهبات والمساعدات ، وباختصار من مجتمع البناء والتعمير والكفاح إلى مجتمع الوساطة والانتهازية وبيع كل شيء حتى التراث والتاريخ . في هذا المرحلة الشائنة من تاريخ أمتنا بدد الخونة كل شيء جدير بالحرص ، بددوا الوطن في اتفاقية الصلح المهين ، وبددوا التاريخ بتحويل العدو إلى صديق والطامع إلى حليف ، وبددوا حلم فقراء الوطن من عماله وفلاحيه في الاشتراكية وباعوها لسماسرة الانفتاح بأجنس الأثمن . وباختصار كانت الصفقة كلها تعقد والسوق يقام لكي يباع كل شيء في مزاد الرأسمالية العالمية وحلفائها المحليين . وكان لابد لكي تتم الصفقة من طرح

« أيديولوجية » لتزييف وعي الفقراء ، لا لكي يصمتوا فحسب ، بل لكي يساهموا في إقامة السوق بنصب الألعاب المسلية التي تجذب الطامعين . كانت الأيديولوجية التي طرحتها سلطة الحياة تتمثل في طرح مبدئين : مبدأ « مجتمع الحقد » توصيفاً لمرحلة البناء والكفاح والاشتراكية ، ومبدأ « العائلة المصرية » توصيفاً لمرحلة عقد المزد العائلي لبيع كل شيء . حاول الحقنة أن يقنعوا الشعب المصري أنهم يقيمون مجتمع « العائلة المصرية الواحدة » بقيادة « رب العائلة » ، وذلك على أنقاض مجتمع « الحقد » والصراع الذي كان يبينه الشعب بأكمله ، عدا قلة قليلة حاكمة لا تكفي لكي يوصم المجتمع كله بالحقد . ولأن الأوضاع الجديدة حولت الشعب كله إلى حاقدين فقد تم صك عملات أخرى في شكل قوانين تحمل اسم « حماية الجبهة الداخلية » و « المحافظة على السلام الاجتماعي » و « حماية القيم من العيب » ، وهي كلها عملات لم تكن ثمة حاجة لها في مجتمع « الحاقدين القلائل » .

إن مفهوم « العائلة » هنا كما طرحته القيادة السياسية المصرية في السبعينيات مفهوم أيديولوجي بحث موجه للفقراء الحاقدين لكي يخففوا من حقدهم على الأخوة والآباء المحظوظين الذين أسعفهم الحظ والقدر بسقوط الثروات عليهم من السماء ، والذين يؤدون فرائض الصلاة والزكاة والحج إلى بيت الله الحرام ، وأكثر من ذلك يقيمون المساجد التي يذكر فيها اسم الله عز وجل ، وبذلك يتمتعون بتسهيلات في الحصول على المياه وعلى تصاريح مواد البناء لكي يقيموا عمائر شاهقة يرتفع أعلاها بالتيون اسم الجلالة مقروناً بالآية الكريمة « هذا من فضل ربي » .

ولا ضرر عليهم بعد ذلك كله أن يغالوا قليلاً في « مُقَدِّم » السكن في « إيجاره » بل ومن حقهم - والمال مالم - أن يعرضوها للتملك بأعلى الأسعار . فإذا جاء الأمر إلى الضرائب ودفع حق الوطن فلا بأس من التهرب وتقديم مستندات زائفة « والله غفور رحيم » وذلك من اللطم الذي لا يحاسب الله عليه .

كان هذا الاستطراد ضرورياً حتى لا يثير مفهوم « العائلة » في المجتمع الياباني أي دلالات سبقة من تلك الدلالات التي تصاحبه في المجتمع المصري . وينبغي التنبيه هنا إلى أن المفهوم ليس مفهوماً إعلامياً يتردد في الميكروفونات والإذاعات وعلى شاشات

التلفزيونات وقاعات الاجتماعات وفي المظاهرات .. الخ . إنه مفهوم مستقر في الثقافة وفي وعي المواطن في الأعماق البعيدة الغائرة ، يتحكم في السلوك ويوجه كثيراً من تفاصيل الحياة في المجتمع الياباني بدءاً من القرار السياسي وانتهاء بأصغر شكل من أشكال السلوك اليومي ، « ويمكن ملاحظة هذا النمط من العلاقات مثلاً في نظام إياموتو iemoto وهو نظام العلاقات المسيطر على مجال تعليم الفنون اليابانية التقليدية كاحتفالات الشاي وتنسيق الزهور ومسرح النو Nō التقليدي إن العلاقة الاجتماعية الأساسية في جمعيات إياموتو هي علاقة الأستاذ بالتلميذ ( وهي تشبه علاقة الشيخ بالمريد في التراث الصوفي ) حيث يعتبر الأستاذ بمثابة الأب ويعد التلاميذ بمثابة الأبناء . وليست مهمة الأستاذ فقط تعليم الفن لتلاميذه ، ولكنها تتجاوز ذلك إلى مساعدتهم على إقامة فروعهم ومدارسهم الخاصة في هذا الفن ، ويتنظر من التلاميذ بالطبع أن يقوموا بخدمة الأستاذ وخدمة العائلة بأكملها بطرق متعددة . ولا يزال هذا النموذج موجوداً حتى اليوم . ولا يزال العاملون بالهيئة القومية للسكك الحديدية في اليابان JNR يطلقون عليها اسم kokutetsu ikka ومعناه « عائلة السكك الحديدية » وذلك رغم أن الهيئة لم تعد تعتمد على تقاليد مفهوم العائلة في إدارتها<sup>(١٦)</sup> .

#### ٥ - الخصوصية اليابانية

ولقد طرحت تفسيرات عديدة لهذه الخصوصية الاجتماعية التي يمكن تلمس مظاهرها في كل أنماط السلوك والاحتفالات اليومية ، ناهيك عن الجماعات المهنية والأحزاب السياسية . وكل تفسير من هذه التفسيرات يطرح علينا جانباً آخر من جوانب خصوصية الوضع الياباني والواقع الياباني والثقافة اليابانية .

١ - أجد هذه التفسيرات أن المجتمع الياباني مجتمع متجانس منذ عصور نشأته الأولى ، ومن شأن هذا المجتمع المتجانس أن ينتج ثقافة متجانسة تكون قادرة على تمثل كل ما يرد عليها من الخارج وتعيد توظيفه داخل بنائها الخاص . وهذا التجانس « العرقي » وما يتبعه من « تجانس ثقافي » من شأنه أن يؤدي إلى تعميق الإحساس بالانتماء في نفس المواطن ، ومن ثم يتعمق الإحساس بوطن « العائلة » ، ويعتمد هذا التفسير على افتراض أن العزلة الجغرافية الطبيعية للجزر اليابانية قد فرضت عليها عزلة ثقافية

وعرقية ، وأنها هي علة ذلك التجانس العرقي والثقافي .

ولكن هذا التفسير - فيما يبدو - يقصد بالعزلة العزلة عن العالم الغربي وأوروبا ، وإلا فإن التأثير الصيني الواضح في أهم أدوات الثقافة - اللغة - ينكر هذه العزلة المفترضة ، ناهيك عن تأثير الكونفوشيوسية الصينية والبوذية التي عبرت طريقها إلى اليابان عن طريق الصين وكوريا . ومع ذلك فإن بدايات الضغط الأوروبي على اليابان تعود إلى بدايات القرن السادس عشر بمحاولات البرتغال<sup>(١٧)</sup> إن الحديث عن العزلة حتى عن التأثير الغربي ينكره الواقع التاريخي خاصة بعد ازدهار صناعة السفن مع اكتشاف قوة « البخار » . لكن هذا التفسير ، أو بالأحرى مناقشته ، يقودنا إلى التفسير الثاني ، والذي ينقلنا بدوره إلى أحد جوانب « الخصوصية » التي نحاول تلمسها .

٢ - يعتمد هذا التفسير الثاني على « المعتقدات اليابانية » ، خاصة عقائد « الشنتو » ، ويرى أنها عقيدة مفتوحة غير مغلقة ، وهي من ثم تتسع لاستيعاب غيرها من العقائد . وإذا كانت هذه العقيدة هي حجر الأساس في الثقافة اليابانية ، فمن شأنها أن تساعد على تطوير ثقافة لا مكان فيها للانغلاق ، ثقافة مرنة ، وإن كانت هذه المرونة لا تفقدها صفتها الأساسية . ورغم أن هذا التفسير يعد تطوراً للتفسير السابق ولا يتعارض معه ، فإن نقطة البداية فيه تنطلق من معارضته لمبدأي العزلة الجغرافية والتجانس ، عرقياً كان أم ثقافياً .

لقد تم تفسير مبدأ « التوحيد والتأليف » في اليابان بعزلتها الجغرافية . وليست اليابان بأي معنى من المعاني مجتمعاً متجانساً ذا ثقافة متجانسة . لقد حصر المؤرخون خمس طرق مختلفة للهجرة ( إلى الجزر اليابانية ) في الفترة الواقعة بين ٨٠٠٠ ق . م . والقرن الرابع الميلادي فقط . وإذا كان مجتمع الجزر الكبرى يمكن أن يخضع للغزاة بأساليب القمع والقوة ، فإن مثل هذه الأساليب لا تفيد شيئاً بالنسبة للجزر الصغيرة المعزولة . في هذه الجزر الصغيرة كان الغزاة الجدد يحاولون السيطرة على المجتمع عن طريق اكتساب احترام السكان الأصليين . وذلك بأن يثبتوا لهم أن الثقافة التي يحملونها معهم أرق وأكثر فائدة من ثقافتهم ... وهذه هي سياسة استمالة عواطف الناس Jinshin ، وهي مخالفة لسياسة السيطرة والقوة . إنها تعتمد على المبدأ الشنتوي الشعبي القديم مبدأ

« احترام الآلهة وعباد الأسلاف » keishin-suso . إن الشتوية نموذج فذ للديانة « غير المغلقة » ... التي تسمح للشخص أن يعبد آلهته الخاصة ، ولكنها تدعوه أيضاً لاحترام آلهة الآخرين . مثل هذه العقيدة « الفضفاضة » تضع أساس نظام سياسي يدل على اليابانية (١٨) .

وإذا كان هذا التفسير — كما سبق أن قلنا — لا يتعارض مع التفسير السابق من حيث أنه يعتمد على مفهوم « التجانس الثقافي » الذي ينكره بحكم إنكاره لفكرة « التجانس العرقي » فإن « الشتوية » ظاهرة ثقافية تحتاج بدورها إلى تفسير . لماذا كانت « الشتوية » هي المبدأ الموحد ، والذي على أساسه يتم استيعاب المعتقدات والمفاهيم الأخرى ؟ إن الشتوية باعتبارها مبدأ « عبادة الأسلاف » جنبا إلى جنب مع مبدأ « عبادة الطبيعة » هي التي ساعدت دون شك على بلورة « تواصل » تاريخي على المستوى الاجتماعي والثقافي . وسواء كان هذا « التواصل » صحيحاً أم زائفاً ، فالهم هو وعي الجماعة به وإيمانهم بمجدواه ، لقد لعبت الشتوية دوراً خطيراً دون شك في نمو الوعي القومي . وحين تبنت الدولة هذه العقيدة بوصفها عقيدة رسمية استبعدت الأديان الأخرى من دائرة حمايتها وإشرافها ساعدت على تغذية الحس القومي بأفكار عن الماضي النبيل ، الغني في تراثه العظيم ، وزودته بأفكار عن الجنس الراقي المؤهل للسمو إلى مستوى العائلة القومية الباقية الخالدة (١٩) .

٣ - يحاول التفسير الثالث أن يردنا مرة أخرى إلى أيديولوجية « الدولة » ممثلة في الطبقة المسيطرة ، فيرى أن مفهوم دولة « العائلة » كان بمثابة أيديولوجية للدولة في مرحلة نشأتها حيث أضفيَتْ على الإمبراطور صفات القداسة المستمدة من اعتقاد بأنه ابن الآلهة ، واعتقاد أن الشعب الياباني بأسره يرتد في أصوله العرقية والجنسية إلى أسرة الإمبراطور . وهكذا حولت أيديولوجية الدولة الإمبراطورية إلى « أب » وحولت الشعب كله إلى « أبناء » وأقامت العلاقة بين الحكام والمحكومين على هذا الأساس ، وفي هذا الإطار صارت عبادة الإمبراطور جزءاً من النسق العقائدي للشتوية ، أو لنقل الشتوية صارت صياغة عقائدية لأيديولوجية سيامية ، فالفصل بين الأمرين على كل حال ليس أمراً هيناً . وليست عبادة الإمبراطور — من هذا المنظور — جزءاً من عقيدة « عبادة

الأسلاف « فحسب بل هي تمتد إلى عقيدة « عبادة الطبيعة » أيضاً ، فليس الإمبراطور إلا حفيداً من نسل الآلهة « الشمس » ، وبذلك تتوحد « الأيديولوجية » السياسية للدولة بالعقيدة الدينية للشعب توحداً شبه تام . ويمضى أصحاب هذا الرأي في تأكيد أن الدولة ظلت حريصة من خلال مؤسساتها المختلفة على إبقاء هذه « العقيدة » حية في نفوس الجماهير حتى بعد هزيمة اليابان في الحرب الثانية وإرغام الإمبراطور على إعلان قرار الاستسلام بنفسه وفرض دستور يخلع عن الإمبراطور كل صفات القداسة .

وهذا التفسير يبدو وجيهاً مقنعاً من جانب توجهات السلطة والطبقة الحاكمة ، ولكنه لا يفسر لنا تقبل الشعب الياباني بمستويات مختلفة لهذا النمط من العقائد ، إن لم يكن على مستوى الإيمان والاعتقاد فعلى مستوى السلوك الفردي والاجتماعي .

إن نجاح أى دولة في زرع المعتقدات يعتمد على درجة استعداد الناس لقبول هذه المعتقدات دون مناقشة ، لأنهم بمثابة الأرض التي يراد زرع هذه العقائد فيها . فما هذا الذى جعل الشعب الياباني يتقبل — دون مناقشة — أيديولوجية دولة العائلة ؟ (٣٠) .

٤ - يحاول التفسير الرابع أن يرد هذا التوجه في الثقافة اليابانية والواقع الياباني إلى طبيعة الشخصية اليابانية ، وهو تفسير شائع ومستقر لدى المستشرقين ناتج من ملاحظتهم لتردد الياباني في إقامة علاقات مع الغرباء . والملاحظة صحيحة ويمكن أن يلاحظها كل من يتعرف على ياباني خارج اليابان فيجده في حالة قلق وتوتر دائمين ، بل يمكن أن يلاحظ أي أجنبي يعيش في اليابان مدى قلق الياباني وتوتره إذا كان عليه أن يتحدث لغة غير لغته اليابانية الأم ، هذا بصرف النظر عن مدى إجادته لتلك اللغة التي يتحدثها . إن الياباني لا يحس عادة « أنه في بيته » إلا داخل مناخه الطبيعي المكاني والثقافي . لكن هذه الملاحظة يمكن أن تصدق على غير الياباني . ومع ذلك فإن هذا التردد من جانب الياباني في إقامة علاقات مع الغرباء لا يمكن أن يكون تفسيراً لظاهرة اجتماعية ثقافية بل الأحرى القول إن هذا التردد في سلوك الياباني نابع من أحساسه العميق بالترابط الأسري ، الأمر الذي يجعله متوتراً في حضور الغرباء مفتقداً للألفة . إن علماء النفس الذين يميلون بحكم تخصصهم إلى تفسير الظواهر تفسيراً نفسياً لا يفهم

هذا التفسير النفسي في تحليل هذه الظاهرة ، وللتك نراهم يلجأون إلى الاستعانة بمناهج التحليل الاجتماعي والانثروبولوجي . وقبل أن نتعرض لبعض جوانب هذا التحليل يهنا الإشارة إلى ما ذهب إليه أحد الباحثين من فارق بين نهج الحياة الغربي وبين الحكمة الشرقية . ورغم أن هذا النمط من التفكير لا ينتمي إلى إطار التفسير النفسي فإنه على الأقل ينطلق من تلك الافتراضات الذهنية عن فروق جوهرية بين الشرق والغرب . يتميز نمط الحياة الغربي بنهج تسليح الإنسان لمواجهة الظروف الخارجية ( الطبيعية ) . وعزل الفرد بهذه الطريقة ( عن الطبيعية ) يمثل الأساس الحقيقي للفردية الأوروبية .. ولذلك تتجسد في هذه الحضارة صفات التوتر والقلق والقوة . وعلى النقيض من ذلك نجد أن للشرق حكمة دقيقة قادرة على جعل الظروف ( الطبيعية ) ملائمة للحياة الإنسانية وذلك عن طريق إكساب الإنسان القدرة على التكيف مع الظروف الطبيعية ( المحيطة به ) (٢١)

ويمكن التعبير عن هذه الفكرة بأن نقول - مستعيرين بعض مفاهيم « سيد قطب » - إن علاقة الإنسان بالطبيعة في الغرب تختلف عنها في الشرق ، إنها في الغرب تقوم على « الصراع » وعلى محاولة الإنسان « إخضاع » هذه الطبيعة لإشباع حاجاته المادية ، لذلك كان إنجاز الحضارة الغربية في مجال التكنولوجيا والتقدم المادي ، وعلى عكس ذلك فعلاقة الشرقي بالطبيعة هي علاقة « الوئام » و « التكيف » (٢٢) .

وإذا كان « سيد قطب » يقيم هذا التصور على أساس من معطيات النص القرآني ، فإن الباحث الياباني يرد هذا النزوع في علاقة الشرقي بالطبيعة إلى البوذية بوصفها عقيدة تضع الإنسان جزءاً من العالم الطبيعي .

من الواضح أن كل هذه التفسيرات تمس جانباً من الحقيقة ، ولذلك فهي تفسيرات متكاملة ولا تتعارض . إن مفهوم دولة « العائلة » يعني وحدة في العقل والثقافة ، وحدة لا تستند إلى الظروف الجغرافية وحدها كما أنها وحدة لا يفسرها مفهوم « أيديولوجية الدولة » أو « أيديولوجية الطبقة » بالمعنى المستقر في التراث الغربي ، وكذلك لا يمكن تفسير هذه الوحدة بناء على صفات ثابتة راسخة نفسية أو قومية . إن التفسير الاجتماعي



الانثروبولوجي يرى أن هذه « الوحدة » العقلية تستند إلى نسق من العقائد فسيح ومتساح ، نسق يصعب تتبع أصوله ورد كل جزء منه إلى مصدره . هذا النسق يستند إلى مبدأ « المنفعة » ، فما هو نافع على أي مستوى من المستويات يمكن تمثله وتبينه ، وما هو ضار فلا مجال لاستيعابه في مجال الوعي والثقافة . من هذا المنطلق نفهم الأخذ الواسع عن الثقافة والفكر الصينيين ، كما نفهم النقل الواسع والسريع للتكنولوجيا الغربية ، فقد خضع كل ذلك لنسق موحد من التمثل والانتفاع<sup>(٢٣)</sup> .

٥ - إن هذا النسق الفسيح والمتساح من العقائد يعتمد على ثلاثة أضلاع هي الشنتوية والبوذية والكونفوشيوسية ، وهي ذات الأضلاع الثلاثة التي تُكوّن مفاهيم « البوشيدو » كما شرحها د . نيتوي في هذا الكتاب ، الأمر الذي يدل على أن « البوشيدو » بوصفها نظاماً من المعتقدات ومحددات السلوك لا تزال حية وإن اختلفت مظاهرها الحادة باختفاء الطبقة التي أنتجتها . والحقيقة أن « البوشيدو » ليست من إنتاج النظام الإقطاعي الياباني كما يمكن أن نتوهم ، لذلك ترجمها د . نيتوي « روح اليابان » مع أن ترجمتها اللغوية « روح الساموراي » . لقد اختفى الساموراي بزيه وسيفه وملاحه العسكرية من الحياة اليابانية ، لكن « الروح » لا تزال سارية نشطة فعالة . وإذا كان هذا النسق الفسيح من العقائد يعتمد على ثلاثة أضلاع فإن الضلع الأكبر هو الشنتوية ، العقيدة اليابانية الأصلية التي استوعبت العقائد الأخرى وأضافت إليها من خلال مبدأ « الانتفاع » الذي يعد بمثابة حجر الزاوية فيها . والحديث عن « الشنتوية » يستدعي منا أن نتعرض - أولاً - لقضية « الدين » في اليابان وهي قضية أشرنا إليها في الفقرات السابقة إشارات عاجلة .

وليس صحيحاً على الإطلاق ما يخرج به الأجنبي من انطباع خاطيء عن عدم تدين اليابانيين وذلك انطلاقاً من تصور مسبق يحصر مفهوم « الدين » في الشعائر الشكلية وفي قوانين التحريم والتحليل ، وهي السمات التي يحرص الفكر الديني الرجعي على التركيز عليها . إذا كان الدين نسقاً من العقائد والتصورات التي تحدد وضع الإنسان في الكون وتحدد علاقته بالطبيعة وبغيره من البشر ، فإن المجتمع الياباني مجتمع شديد التدين بل عميق الإيمان ، سواء كان يؤمن بالشنتوية — العقيدة اليابانية الأصلية —

أو بالبوذية أو بالمسيحية أو بالإسلام . والغريب أن الكثيرين الذين يزورون اليابان ويصدمون من مظاهر « عدم التدين » خاصة على مستوى التحريم والتحليل لا يكادون يذكرون أن « الفصل بين الدين والدولة » في المجتمع الياباني مبدأ فرضته عليها القوى الغربية في نص الدستور الذي تمت صياغته بعد هزيمة اليابان في الحرب الثانية . وليس بعيداً عن الأذهان ما أثارته أمريكا والصين وكوريا من اعتراض على زيارة رئيس الوزراء الياباني لأحد معابد الشنتو وهو معبد ياسوكوني yasukuni في طوكيو والمخصص لتخليد ذكرى ضحايا الحرب العالمية الثانية . إن اعتراض الدول الأخرى على زيارة هذا المعبد - رغم أنها مسألة داخلية وطنية بحتة - هو في حقيقته اعتراض على بعض « رموز » السياسة اليابانية قبل الحرب العالمية ، وهى السياسة التي أدت إلى نمو النزعة القومية نمواً حاداً ، وتبدت هذه النزعة أحياناً في اعتبار « الشنتوية » هى الدين الرسمي للدولة ، واستبعاد الأديان الأخرى من حماية الدولة وتأييدها .

وليس لهذا الاعتراض فيما نحن بصدده إلا مغزى واحداً وهو أن قضية الدين في المجتمع الياباني ليست باليساسة التي تبدو بها على مستوى الملاحظة المباشرة القائمة على تحكيم مفاهيم مسيقة من أطر ثقافية ودينية مغايرة سواء كانت مسيحية أو إسلامية . الأساس في الثقافة اليابانية هو ذلك الاعتقاد الأسطوري القديم في « وحدة الطبيعة » التي كان الإنسان يعد جزءاً منها ، وكل ما هو طبيعي له جانبه الفيزيقي وجانبه الروحي المختفي . وكل روح هى kami التي تترجم خطأ أحياناً بإله وآلهة وأن كانت من حيث دلالتها اللغوية تعني « عالي » أو « أعلى » في الرتبة أو المكانة . في هذا الفهم لا يمكن حصر أرواح الطبيعة ( أو الآلهة ) ، ولكن روح الشمس Amaterasu Ōmikami تحتل — في التصور الياباني — قمة سلم القداسة ، فمنها انحدر حفيد هو Ninigi-no-Mikoto إلى اليابان — ليملكها ويحكمها هو ذريته . ومن أحفاد هذا الحفيد الأول تولى عرش اليابان الإمبراطور جينمو Jinmu بوصفه أول إمبراطور لليابان ، وظلت السلطة الإمبراطورية حتى اليوم كما هي منذ حوالي ألفين من السنوات<sup>(٢٤)</sup> عدا بعض التعديل الدستوري — بعد الحرب الثانية — الذي حول سلطة الإمبراطور إلى مجرد سلطة رمزية ، وإن ظل احترامه عند المواطن الياباني ملتصقاً أشد الالتصاق بقداسته الدينية .

وقد كانت عقيدة « الشنتو » كما سبقت الإشارة هي الإطار الديني الذي استوعب العقائد اليابانية فاختلطت فيها عبادة الطبيعة بعبادة الأسلاف طالما أن « الموت » يعني ذهاب الإنسان إلى عالم الأرواح ، ومن ثم يتحول « الميت » إلى روح خالصة يمكن أن تسكن « المبد » وأن يتقرب إليها الخَلَف بالدعاء . وعلى ذلك فليست معابد « الشنتو » إلا أضرحة مخصصة للعبادة بالمعنى العام لا بالمعنى الشعائري المعروف في الأديان السماوية .

وحين وفدت « البوذية » على اليابان في القرن السادس الميلادي تم تحويلها إلى شيء شبيه بالشنتوية ، فصارت البوذية اليابانية هي عبادة بوذا ، وذلك باستثناء مذهب زن Zen الذي كان أتباعه يتوجهون بالعبادة إلى بوذا الأزلي إلى شخصية بوذا التاريخية ، باستثناء هذا المذهب تحولت البوذية اليابانية إلى نوع من عبادة « السلف » الذي لا يختلف عن الشنتوية<sup>(٢٥)</sup> . وعلى مستوى الشعائر والطقوس والأدعة صارت كلها توجه إلى بوذا لا للخلاص الفردي الذي هو الهدف الاسمي للبوذية ، بل صار هدفها « الرفاهية الاجتماعية » .

حين وفدت البوذية لليابان لم يكن في اليابان دولة إمبراطورية قومية . وقد حاول الناس بتأثير الثقافة الصينية أن يقيموا مجتمعاً يشبه في نظامه تانج T'ang ( ٦١٨ - ٩٠٧ ) ورغم ذلك فقد استطاع الناس توظيف المثل البوذية الفلسفية في إقامة مجتمع السلام واستخدموا عبارات مثل « حماية الوطن وتقويته بدراما » « dharmA » الحقيقي ، وكانت الصلوات والاحتفالات والأعياد تقام من أجل رفاهية المجتمع وسعادته ، ومن أجل حمايته من الأمراض والكوارث<sup>(٢٦)</sup> .

إن هذا التحول الذي أصاب البوذية لا يمكن النظر إليه بوصفه « انحرافاً » عن الاصل ، فالبوذية ذاتها عقيدة مرنة لا تتسم بأي صفة من صفات الدوجماطيقية ، إنها عقيدة « شخصية » إذا صح التعبير ، تتعدد فيها الطرق والوسائل والتأويلات ، وبالتالي فقد ساعدت — بطواعيتها هذه — على أن تحتضن الشنتوية وتعيد توظيفها في إطار مبدأ « المنفعة » الذي أشرنا إليه . لقد كان هدف الأمير شوتوكو Shotoku الذي أدخل

البوذية إلى اليابان في القرن السادس الميلادي :

تأكيد إمكانية تحقيق الأهداف البوذية من خلال حياة البشر الفعلية وانغماسهم في حركة الواقع الحي . كان هدفه أن يكون للبوذية مغزاها في السلوك العملي في حياة الإنسان اليومية . وقد أكد بشكل خاص على مبدأ « الغيرية » وعلى ضرورة أن يكون « بودا » أو السالكون طريق البوذية budhisattvas في خدمة كل الكائنات الحية<sup>(٢٧)</sup> .

وإذا كانت الشنتوية قد استطاعت تطويع « البوذية » فإن « الكونفوشيوسية » قد ساهمت في الإضافة إلى الشنتوية ، وإلى الثقافة اليابانية بشكل عام ، بعداً هاماً في العلاقات الاجتماعية وعلى رأسها علاقة الحاكم بالمحكوم . وقد أسهب مؤلفنا في الحديث عن العلاقات الست في العقيدة الكونفوشيوسية ، ولكن اللافت للانتباه ، أن أفكار كونفوشيوس عن هذه العلاقات لم تؤثر في الصين كما أثرت في اليابان . ولا شك أن التأثير هنا - تأثير علاقات الدولة الأسرة - جاء من تقبل الشنتوية القائمة على عقيدة « وحدة الطبيعة » لمفهوم علاقات التكامل والقواد والتراحم والتعاطف التي تؤكد عليها الكونفوشيوسية . وإذا كانت الشنتوية « توحد » بين الإنسان والطبيعة فمن الطبيعي أن ترحب بمبدأ يوحد بين « البشر » على أساس من العواطف الأسرية « الطبيعة »<sup>(٢٨)</sup> وهكذا تداخل المفهوم « وحدة الطبيعة » و « الشكل العائلي » أساساً للعلاقات الاجتماعية في صياغة « الأساس » الراسخ للثقافة اليابانية .

يتجلى مفهوم « وحدة الطبيعة » هذا ، وهو مفهوم ديني كما ترى في كل أنماط السلوك الياباني في الحياة اليومية مثله مثل مفهوم « الشكل العائلي » الذي يتجلى في كل مستويات السلوك الاجتماعي . والمفهومان متداخلان أكثر منهما متكاملين بحيث يمكن القول بأن الفصل بين ما هو ديني وما هو اجتماعي فصل يتم على المستوى النظري الإجرائي فحسب ، ويصل التداخل إلى درجة الخفاء بحيث لا تستطيع العين الملاحظة أن تفرق بينهما ، وهذا في ظني أساس الاتهام الذي يوجه لليابانيين غالباً بأنهم شعب غير متدين . إن الفصل بين الدين والدولة قائم على مستوى الممارسات السياسية والقرارات التنفيذية تطبيقاً للدستور المفروض على اليابان ، ولكن الاحتفالات الدينية الشعبية والشعائر وطقوس الميلاد والزواج والموت تنفي وجود أي فصل بين الدين والحياة الاجتماعية أو الشخصية . وفي البيت الياباني التقليدي تجد حجرة خاصة فيها نموذج

مصغر للمعبد الشنتوي أو البوذي أو لكلهما . وفي احتفالات رأس السنة يذهب كل اليابانيين للمعابد الشنتوية بما فيهم البوذيون . وفي احتفالات عيد الموتى obon وهو عيد بوذي يرحل كل اليابانيين إلى مسافات وأسمهم لتقديم الهبات والدعاء لأرواح أجدادهم الموتى بما في ذلك اليابانيون المسيحيون ، بل وأكثر من ذلك فالياباني قد يتزوج على الطريقة الشنتوية ، ويؤمن موته على الطريقة البوذية . مرة أخرى هذا التعدد الظاهري في الأديان والممارسات وراء الاهتمام بعدم التدين ، والحقيقة أن الياباني الذي يسيطر على ثقافته تجاه « الوحدة » يؤمن بشكل غير واع ربما بوحدة الأديان ، ويتبنى الدين الذي يحقق له على المستوى الفردي والاجتماعي أحلامه ومطامحه . وينبغي ألا نخذع حين نسأل يابانياً عن دينه فتكون إجابته أنه لا يؤمن بأي دين لأن معنى هذه الإجابة أنه لا يحصر نفسه داخل إطار دين بعينه أو ممارسات دينية شعائرية خاصة ، بل يختار من كل دين ما يكون ملائماً في موقف بعينه أو إزاء قضية بذاتها .

ولا شك أن هذه النظرية « النفعية » للدين ، تكون « نفعية » فقط من منظور نظام ديني صارم محدّد الحدود والمعالج على مستوى العبادات والشعائر أولاً ، وعلى مستوى نظام التحليل والتحرير ثانياً . ولكن من منظور « الدين الطبيعي » القائم على « وحدة الطبيعة » ليس ثمة نفعية ، فكل الطرق تؤدي إلى غاية واحدة . إن مفهوم الدين في اليابان يقترب إلى حد كبير من مفهوم « وحدة الوجود » التي صاغها ابن عربي في التراث الصوفي الإسلامي ، مع فارق كبير أن « وحدة الوجود » عند ابن عربي قائمة على أساس وجود مبدأ ميتافيزيقي يتجلى في كل مظاهر الطبيعة كما يتجلى في كل مظاهر الفكر ، ولا وجود لمثل هذا المبدأ الميتافيزيقي الأول في مفهوم « وحدة الطبيعة » في المعتقدات اليابانية وبكلمات أخرى تقوم « وحدة الوجود » الدينية عن ابن عربي على أسبقية وجودية للواحد على الكثرة تقابلها أسبقية معرفية للكثرة على الواحد ، وتقوم التجربة الصوفية بدور الوسيط بين هذين المفهومين المتعارضين — الوجودي والمعرفي — وتوحد بينهما ، وليس المسألة في المعتقدات اليابانية سوى « وحدة طبيعية » قائمة على الكثرة الظاهرية المدركة . صحيح أننا على المستوى البوذي الفلسفي قد نجد صياغات فلسفية للقضايا الدينية تقترب من صياغات ابن عربي ، ولكن حديثنا عنا ينصب على

الفكر الديني والمعتقدات على مستوى الحياة الاجتماعية لا على مستوى الفلاسفة والمنظرين .

## ٦ - الشخصية القومية بين الثبات والتغير

وحتى لا يكون حديثنا عن خصائص « ثابتة » في ثقافة خاضعة شأنها شأن غيرها من الثقافات — للتغير والتحول ، فإننا لا نستطيع أن نصادر على مستقبل الثقافة اليابانية انطلاقاً من حاضرها أو من خصائص ماضيها . إن الضغوط الغربية تتزايد على كافة المستويات الاقتصادية والثقافية لفتح أبواب اليابان . ولما كان الغرب على حافة الإفلاس الثقافي والفكري فإن ضغوطه على اليابان في المجال الاقتصادي تتمثل في فتح أبواب اليابان للمنتج الغربي والتقليل من تصدير المنتج الياباني . لكن المطلب على المستوى الثقافي يأخذ الطريق المعاكس تماماً حيث تطالب اليابان بمزيد من بذل الجهد لشرح ثقافتها وعرض تراثها على الآخرين .

ولعل من المفيد في هذا السياق أن نستشهد ببعض فقرات من بيان رئيس الوزراء الياباني في الجلسة الافتتاحية للدورة العادية رقم ١٠٤ للبرلمان يوم ٢٥ / ١ / ١٩٨٦ ، وهي فقرات تؤكد ما نذهب إليه من بداية تحول جديد في علاقة اليابان بالغرب . يشير البيان إلى ما حققته اليابان من تقدم اقتصادي ويناشد مقارنة هذا التقدم الاقتصادي بتقدم مماثل على المستوى الثقافي والروحي .

واليابان اليوم بما حقته من ارتفاع في مستوى المعيشة بالجهد الدائب على أهبة تحول جديد وتخلق جديد ، وعلينا — استجابة للمطلب الجماهيري بالوفرة الحقيقية — أن نتقل من وفرة السيولة إلى وفرة المخزون ، من مرحلة الوفرة المادية إلى مرحلة الثروة الروحية والذهنية وعلينا بالمثل أن نحقق امتداداً دولياً في مجتمعنا واقتصادنا وفي الميادين الأخرى ...

لقد أصبح المجتمع الأوروبي بحكم ما حققه من تقدم تكنولوجي وعلمي سريع مركزاً ثقافياً حيوياً ، انتشر انتشاراً واسعاً ليسيطر في القرون القليلة الماضية ، ولقد أدرك الناس مع ذلك — وبشكل واسع مطرد — في هذا القرن العشرين أن ثمة أخطاءً أخرى من الفكر والقوانين الأخلاقية والأنظمة الاجتماعية انبثقت وامتدت على طول الكرة الأرضية

وعرضها منذ آلاف السنين ، وأن هذه الأنماط كلها — بطريقة كل منها الخاصة — تجسيد حقيقي لحكمة الإنسان وكرامته .

إننا في غمرة حماسنا لتشرب الثقافات والأفكار الأجنبية كنا أحياناً نقصّر في واجبنا إزاء تقديم يد المساعدة للعالم لكي يفيد من التراث الثقافي الياباني ومن الأفكار اليابانية . واليوم ثمة حاجة ملحة لكي نبذل قصارى جهدنا في شرح اليابان لشعوب ما وراء المحيط ولكي تساعد الشعوب الأخرى التي تريد أن تعرف المزيد عن اليابان . علينا قبل ذلك أن تتمكن من الرؤية الموضوعية لحضارتنا وعلينا أن نبذل كثيراً من الجهد لكي نعرف أنفسنا معرفة أفضل .

إن تركيز بيان رئيس الوزراء على أهمية الجانب الثقافي والحضاري في علاقة اليابان بالمجتمع الدولي إنما يعكس وعي القيادة السياسية بحقيقة وضعية اليابان في مرحلة ما بعد الحرب الثانية . إن مجتمع الوفرة الاقتصادية يجب أن يتحول من وفرة السيولة إلى وفرة « المخزون » ، وهو بكلمات أخرى الانتقال من مرحلة البناء المادي للبنية الاقتصادية إلى مرحلة البناء الروحي للبنية الفوقية الثقافية . وإذا كان التراث الياباني — الذي يشرحه لنا مؤلف هذا الكتاب — قد ساعد على تحقيق الرخاء المادي ، فإن هذا الرخاء المادي ذاته يجب أن يتحول لدعم هذا التراث وتطويره .

وإذا كان رئيس الوزراء الياباني المتهم بتبعيته للغرب ولأمريكا خاصة لا يكف عن توجيه نداءات متتالية للمواطن الياباني لكي يشجع البضاعة الأجنبية المستوردة ، وذلك استجابة لمطالب الغرب بل ولتهديد أمريكا بالحرب فإن المواطن الياباني لا يأبه لمثل هذه النداءات ، فالمنتج الياباني لا يشجع حاجات المواطن المادية فقط ، بل لا يتعارض مع قيمة الثقافية ومفاهيمه الروحية أيضاً . وكثيراً ما يعبر الساسة الغربيون عن شكهم في نوايا رئيس الوزراء الحقيقية ، ويتمون نداءاته وقراراته بأنها مجرد أشياء للاستهلاك الخارجي . وأكثر من ذلك فالمواطن الياباني نفسه يشك في أن رئيس الوزراء نفسه يشجع البضائع المستوردة في حياته الشخصية .

وسواء كان صانع القرار الياباني جاداً في تعاطفه مع مشكلات الغرب الاقتصادية أم كان غير جاد فإن الحقيقة تبقى وهي أن التفوق الاقتصادي — ومن ثم السياسي —

الذي حققته اليابان لا يمكن أن يفسر من خلال نظرية « التبعية » ولا بد من البحث عن تحليل لهذا التفوق في « الموروث » الياباني وفي بنية الثقافة اليابانية بشكل عام وإذا كنا قد طرحنا مفهوم « الدولة العائلة » في محاولة لتفسير بعض جوانب الظاهرة اليابانية ، فإن التحولات التي يمكن أن تصيب المجتمع الياباني قد تصيب هذا المفهوم وتؤثر فيه بشكل أو بآخر ، خاصة مع ميل الأجيال الجديدة بشكل لافت للانبهار بالنموذج الغربي عامة والأمريكي خاصة . وفي هذا الإطار يمكن أن نفهم تركيز رئيس الوزراء في بيانه على شرح الثقافة اليابانية للآخرين وعلى ضرورة فهم الذات .

إن « الخطاب » السياسي الياباني الذي يعبر بالضرورة عن « أيديولوجية » الدولة لا يتعارض مع مستويات « الخطاب » الأخرى في الثقافة اليابانية وفي الواقع الياباني ، إنه ليس « خطاباً » للتصدير ولكنه دعوة للمشاركة . لا ينكر أحد أن النظام السياسي في اليابان يقوم على تعدد الأحزاب ، ولا سبيل لإنكار أنه مجتمع طبقي ، لكنه مجتمع يميل إلى « التعاون » و « الوئام » .. أكثر مما يميل إلى « الصراع » . ليس ثمة دعوة « إعلامية » للسلام الاجتماعي ونفي « الحقد » أو للالتزام بمصلحة الوطن العليا ، التي هي في الخطاب السياسي المصري مصلحة الحكام والطبقة التي يمثلونها ، فتلك كلها حقائق ثابتة في الواقع الياباني بحكم بنائه الاجتماعي وطبيعة تشكيله الفكري والثقافي . وليس أدل على هذه « الوحدة » — التي لا تنفي التنوع أو التعدد — من منطلقات كل أنواع « الخطاب » تكاد تكون واحدة .

إننا نستمع إلى خطاب رئيس الوزراء كأننا نستمع إلى صوت « اليابان » نفسه الذي حاولنا في الصفحات السابقة أن نقارب بعض ملامحه وسماته وخصائصه . وأين ذلك من أكاذيب حكامنا وأضاليلهم وعزلتهم عن أي ثقافة حقيقية تنتمي للوطن ! ترى هل نستطيع أن ننفخ في النار التي تحت الرماد لكي نبعث « روح » ثقافتنا الوطنية التي يحاول « الخطاب » الرسمي في كل مستوياته الثقافية والإعلامية طمسها ؟ لنستمع مرة أخرى إلى رئيس الوزراء الياباني لتؤكد أن « البوشيدو » ما زال حياً فاعلاً نشطاً في عقل اليابان ووعيا . إنه الدين الذي يسعى للإنسان والمجتمع ويصنع الحضارة والتاريخ ، الدين الذي نريد أن نمنح عنه في ثقافتنا كل ما تراكم على سطحه من تأويلات



وتخريجات أفقدته روحه ووظيفته في خدمة الحكام وفي إسكات صوت المستضعفين .  
ليس هذا صوت « طبقة » تستغل الدين لتحقيق مصالحها ، ولكنه صوت الثقافة التي  
يتحدث عنها هذا الكتاب .

وثمة درسان يجب أن نتعلمهما هنا : أولهما الحاجة إلى أن نضمن عدم سيادة العلم  
والتكنولوجيا على مجال الحضارة ، ولا أن يكونا هما المحركين الأساسيين لحركتهما ، بل  
يجب أن تصحبهما دائماً قيمنا الثقافية . والدرس الثاني أن نعي حاجتنا إلى تعزيز التفاهم  
المشترك المتبادل وأن يعي العلماء قيمة مساهمات غيرهم في مجال العلم والحضارة ، فتتسع  
بالتالي أسس القيم المشتركة في المجالات الروحية والثقافية .

لقد قال بوذا منذ ما يقرب من ألفين وخمسمائة سنة : « أنا سيد نفسي في السماء  
والأرض » ، وقال : « مقدس كل ما ينتمي إلى الطبيعة » . هذا جوهر الفلسفة  
الشرقية . ونحن اليابانيون نؤمن أن الأم الحقيقية للإنسان هي الطبيعة ، ونؤمن أنه من  
الضروري أن نعيش في وئام وتوافق مع الحيوان والنبات ومع كل ما هو حي . إن تعاليم  
« الوحدة » هذه بكل ما تفرضه من تعايش ووَئام هي تعاليمنا الأساسية في تاريخنا  
الطويل .

ولذلك أحسست وأنا أرى هذا التصدع الحاد بين الجانبين المادي والروحي في  
الحضارة الحديثة أنه من الضروري أن أتمرض بالشرح لهذه التعاليم التي ظلك الأجيال  
توارثها دون أن تنشرها أو تدعوا لها<sup>(٢٩)</sup>

---

(٢٩) ثم كلمة أخيرة نود إضافتها خاصة باستعمال كلمة « بوهيو » في النص العربي . لقد اضطررنا أحياناً لاستخدام  
الكلمة والتعامل معها في صيغة المذكر ، وأحياناً كنا نستخدمها في صيغة المؤنث . وفي كلتا الحالتين كان السياق هو  
الذي يفرض علينا استعمالاً بـينه ، فهي حين يوصف بها الساموراي الفارس كانت تفرض علينا التعامل معها بوصفها  
كلمة « مذكرة » وحين يشار بها إلى الثقافة أو تقاليد الفروسية أو مجموعة القواعد والنظم المرتبطة بها كانت تفرض علينا  
التعامل معها بوصفها كلمة « مؤنثة » . وليس في اللغة اليابانية على أي حال تفرقة بين « مؤنث » و « مذكر » . واللفظ  
الإنجليزية — كما يعلم القارئ — لا تشير إلا إلى المؤنث الحقيقي ، وما عدا ذلك من الأشياء والمفاهيم لا يقع تحت هذا  
التقسيم اللغوي .

## هوامش وتعليقات

- ١ — ليس لدينا سوى ما كتبه أنيس منصور في كتابه « حول العالم » ، وما كتبه يحيى زكريا في « اليابان في عيون مصرية » سلسلة كتاب اليوم ، العدد ٢١٢ ، إبريل ١٩٨٣ ، وهو عبارة عن نظرات عامة وملاحظات من خلال إقامة المؤلف في اليابان لبضع سنوات طالباً للدكتوراه في مجال الهندسة .
- ٢ — انازو ليتوبه : البوشيدو روح اليابان ، ترجمة : مختار كنعان ، المقدمة ص ٩ — ١٠ .
- ٣ — السابق ص ١٠ .
- ٤ — السابق ص ١٣ .
- ٥ — السابق ص ١٥ .
- ٦ — انظر : لويس عوض : تاريخ الفكر المصري الحديث ، ج ٢ الفكر السياسي والاجتماعي ، كتاب الهلال ، العدد ٢١٧ إبريل ١٩٦٩ م ، ص ١١٢ — ١٤٦ .
- Albert Hourani, *Arabic Thought in The Liberal Age 1798-1939*, Oxford University Press, London, 1962, pp. 69-84.
- ٧ — انظر مثلاً : يوميات نائب في الأرياف : مكتبة الآداب — القاهرة ، بدون تاريخ ، ص ١٦٤ — ١٦٥ — حيث يقارن الحكيم بين جريمة التخلف في « أنبوب » الصميد وبين جرائم الحضارة والتقدم في « شيكاغو » بأمريكا . وقد حلل عبد المحسن طه بدر هذه الظاهرة — ظاهرة تبعية المثقف العربي للغرب — تحليلاً عميقاً في كتابه « تطور الرواية العربية الحديثة » ، دار المعارف ، ط ٢ ، القاهرة ، ١٩٦٨ ، ص ٤٣ ، ٢٣٠٢ — ٢١٠ — وهو تحليل أفدنا منه هنا إفادة بالغة .
- ٨ — لمزيد من الإحاطة بمجانب هذه الإشكالية انظر : عهد العزيز الأهواني : ابن سناء الملك ومشكلة العقم والابتكار في الشعر ، مكتبة النهضة ، القاهرة ١٩٧٠ م .
- 9 - Osamu Ikeda, *Arabic Teaching in Japan*, in «Arab-Japanese Relation, Tokyo Symposium», Japan National Committee For The Study of Arab-Japanese Relation, 1981, pp. 75-76.
- ١٠ — السابق : ص ٧٥ .
- ١١ — اعتمدنا في حديثنا عن المؤلف على كتاب :
- ١٢ — راجع : Dia logue at Numayama, A Dilogue Between Yokoi Shonan and One of His Diciples, trans. by Isam R. Hamza,

Nihon Gakka Ho (Journal of Japanese Studies), Institute of Japanese Studies, Osaka University, No. 4, March 1985, pp. 35-52.

١٣ — حرب الأفيون سلسلة من الحروب شنتها بريطانيا على الصين ، وكان الهدف منها فتح موانئ الصين عنوة للتجارة مع الغرب والحصول على مزايا تجارية . وكانت حجة بريطانيا لشين هذه الحرب ما قامت به السلطات الصينية من حرق ٢٠ ألف صندوق من الأفيون بعد أن كانت قد ألغت تجارته قبل ذلك عام ١٧٩٩م رغم ما كان يدره من أرباح طائلة على التجار البريطانيين ومن يتعاون معهم من رجال الإدارة الفاسدين في الصين . في هذه الحرب احتلت بريطانيا هونغ كونج عام ١٨٤١م ، وأوشكت على تهديد بكين نفسها بعد أن سقطت مدينة تشينكيانج Chinkiang . وقد استولت بريطانيا على هونغ كونج طبقاً لاتفاقية نانكينج Nanking والتي منحت التجار البريطانيين كل حقوق الإقامة في موانئ أموى Amoy وكانتون Kanton وفوتشو Foochow وننجو Ningbo وشنغهاي ، وبمقتضى هذه الاتفاقية أيضاً حصلت بريطانيا على خمسين مليوناً من الدولارات تعويضاً . وفي عام ١٨٥٦ انضمت فرنسا إلى بريطانيا في الحصول على امتيازات تجارية من الصين ، وتزايدت الأطماع الأوروبية فاشتركت كل من بريطانيا وفرنسا وروسيا وأمريكا في اتفاقية تientsin التي قننت تجارة الأفيون . وفي عام ١٨٦٠م استولت بريطانيا على كولون Kowloon كما استولت روسيا على جزء من منشوريا .

انظر : The Concord Desk Encyclopedia, Vol. 3, Concord Reference : Books, Inc., U.S.A., 1982.

١٤ — Wang Feng, International Relation on the Eve of The Meiji Ishinn in «Meiji Ishin», ed. by Nagai Michio and Miguel 'Urrutia, The United Nations Univresity Japan, 1985, p. 74.

١٥ — هذا رأى جيروكاميشيما Jiro Kamishima نقلاً عن :

The Transformation of The World, Vol. 2, Economy and Society, ed. by Mike Gonzalez and Others, United Nations University, Macmillan Press, 1984, p. 118.

16 - Keiichi Sakuta, Social Aspects of Endogenous Intellectual Activity: Principles of Group Formation in Japan, in «Intellectual Creativity in Endogenous Culture, ed. by Anwar Abdel-Malek, United Nations University, Japan, 1981, pp. 406-407.

١٧ — انظر Wang Feng في المرجع المشار إليه سابقاً ، ص ٧٣ .

١٨ — جيروكاميشيما ، في المرجع المشار اليه سابقاً ، ص ١١٨ — ١١٩ .

— ١٩ Sakamaki Shunzo, Shinto: Japanese Ethnocentrism, in «The Japanese Mind, Essential of Japanese Philosophy and Culture» ed. by Chales A. Moore, Tut Books, Tokyo, 6 th edition, 1984, p. 31.

— ٢٠ انظر : Keiichi Sakuta المرجع المشار إليه سابقاً ص ١٠٤

21 - Yukawa Hideki, Modern Trend of Western Civilization and Culural Peculiarities in Japan, in «The Japanese Mind» quoted above, p. 59.

— ٢٢ انظر : سيد قطب : الإسلام ومشكلات الحضارة ، مكتبة وهبة ، مصر ، ١٣٨٧ هـ — ١٩٦٧ م ، ص ١٨ .

23 - Nakamura Hajime, Toyoin no Shii Hoho 3, Shunjush, Tokyo, 1962.

Takeo Doi, The Anatomy of Dependence, trans. by John Bester, Kodansha International Ltd. Tokyo, 1983, p. 45.

— ٢٤ انظر : ساكا مكي هولزو : المرجع المشار إليه — القاص ٢٦ .

25 - Mímoto Shoson, The Relation of Philosophical Theory to Pracial affairs in Japan, in «The Japenese mind», p. 6.

— ٢٦ السابق نفسه ص ١٠ دارما dharma هو القانون ، هو تعاليم بوذا وهو الحقيقة الخفية وراء الظواهر ، الحقيقة النابعة من علاقة الملة بالمعلول بالمعنى الميتافيزيقي ، انظر :

Yasuji Kirimura, Fundamentals of Buddhisim, Nichiren Shoshu International Center, Tokyo, 1984, p. 26.

Ernest Wood, Zen Dictionary, Charles E. Tuttle Company Tokyo, p. 35.

27 - Nakamura Hajime, Legal, Political and Economic Thought, in «The Japanese mind», p. 158.

— ٢٨ عن مبادئ الكونفوشيوسية : انظر :

Confucius, The Analects, ed. by Betty Radice, penguin Books, Britain, 1984, p. 18 of the Introduction.

— ٢٩ اعتمدنا هنا على الترجمة الانجليزية التي نشرتها جريدة .

إهداء المؤلف  
إلى عمي العزيز / توكيتوشي أوتا  
**Tekitoshi Ota**

الذي علمني توقيير الماضي ، وعلمني أن أحب أعمال الساموراي وأفعالهم ، أهدى  
هذا الكتاب الصغير .



## مقدمة الناشر

□ □ هذا الكتاب الشيق الصغير عن «روح اليابان» يلاقي منذ طبعته الأولى عام ١٩٠٥ ترحيباً شديداً ، ويلاقي من القراء استجابة عظيمة . ولا يزال الإقبال عليه حتى اليوم ملحوظاً رغم «تقرب» اليابان ، أو رغم تحولها إلى «الغرب» . ولعل السبب وراء هذا الإقبال ، أن الكتاب يقدم للغربيين كما يقدم لليابانيين أنفسهم تفسيراً لسيطرة بعض العادات والتقاليد وانتشارها في المجتمع الياباني . لقد طرحت «البوشيدو» تعريفات مختلفة متعددة . ويبدو أن التعريف الذي شاع واستقر أن البوشيدو هو القانون غير المدون الذي كان يحكم حياة نبلاء اليابان ويحدد سلوكهم . بهذا المعنى يكون البوشيدو مشابهاً من جهات مختلفة للفروسية الأوروبية . لقد كان الساموراي هم فرسان الإقطاع الياباني ونبلاءه ، هم أتباع الدايمو Daimyo ( السيد الإقطاعي ) . ومعنى ذلك أن البوشيدو كان قانون السلوك الخاص بالساموراي ، وهم طبقة المحاربين الأرستقراط ، التي نشأت وتكونت خلال حروب القرن الثاني عشر الميلادي بين أتباع تايرا Taira وجماعة ميناموتو Minamoto ، وقد وصلت هذه الطبقة — طبقة الساموراي — إلى أقصى مراحل ازدهارها ومجدها في فترة توكوجاوا Tokogawa .

إن الساموراي هو الذي وضع أساس الفضائل العسكرية والحرية ، ولم يكن من ثم يهتم بالألم أو الموت في سبيل إخلاصه لسيده . لقد كان الساموراي يتميز عن غيره بحمل سيفين وتقلدهما ، وكان هذان السيفان فيما يقول د . نيتوي هما «روح الساموراي» .

إن هذا الكتاب عن البوشيدو يشرح اليابان بلغة سهلة بسيطة ، ولكنها لغة مُخلصة جداً ومؤثرة جداً . والمؤلف حريص على بيان أفكاره وتوضيحها للقارئ العربي ، ولذلك كثيراً ما يعطى أمثلة ونماذج موازية من التاريخ والأدب الأوروبي . وأهم من ذلك

كله أن المؤلف يؤمن « بالقانون المدون في القلب » — البوشيدو — ويعتقد في صحته .  
لقد نشر هذا الكتاب في طبعته الأولى عام ١٩٠٥م في مدينة نيويورك بالولايات  
المتحدة ، وصدر عن دار أبناء ج . ب . بتام G.P. Puntam's Sons .

• • •



## مقدمة الطبعة الأولى

□ □ منذ عشر سنوات ، حين كنت ضيفاً لبضعة أيام على رجل القانون البلغاري الشهير ، المرحوم : م . دى لافيليه M. de Laveleye ، قادنا الحديث ذات مرة إلى موضوع الدين . وسألني الأستاذ الجليل :

— هل تعني أنك لم تدرس في المدرسة أى شيء له علاقة بالدين ؟  
وحين أجبت بالنفي ، صاح الأستاذ مندهشاً ، وأخذ يكرر بصوت لن أنساه أبداً :  
— كيف بالله إذن تنشرون الأخلاق والفضائل في مجتمعكم ؟

وصعقني السؤال وأذهلني ، فلم أستطع حينذاك الإجابة عنه ، إن المبادئ والمعايير الأخلاقية التي تُقَفُّها في طفولتي لم تكن تُلقَّن لنا في المدارس . ولم أكتشف الا مؤخراً ، وبعد أن بدأت في تحليل العناصر المختلفة التي تكوّن أفكارني عن الصواب والخطأ ، إن البوشيدو هي التي زرعت في كياني هذه التعاليم الأخلاقية .

لقد كانت البداية الأولى لهذا الكتاب الصغير الرُّدْ على أسئلة زوجتي المُلِحَّة عن الأسباب التي تجعل هذه الفكرة أو تلك سائدة في اليابان . وحين حاولت البحث عن إجابة شافية مقنعة لسؤال الأستاذ دى لافيليه ، ولأسئلة زوجتي كذلك ، اكتشفت أن الأفكار والمفاهيم الأخلاقية لليابان المعاصر يمكن أن تظل كتاباً مغلقاً مالم نفهم البوشيدو ونفهم النظام الإقطاعي الذي كان في اليابان .

وقد أتاحت لي فرصة تعرُّغ إجباري — بسبب مرض طويل آلَمَّ بي — أن أعيد تنظيم وترتيب بعض الأفكار التي تجمعت في ذهني خلال مناقشاتنا المنزلية أنا وزوجتي في شكل هذا الكتاب . وهذه الأفكار تتكون أساساً مما تعلمته — وما تلقنته مباشرة — في طفولتي وصباي الباكر حين كان النظام الإقطاعي هو النظام المسيطر السائد في اليابان .

وإنه لمن الصعب العسير الكتابة عن اليابان باللغة الانجليزية بعد ما كتبه الأستاذ

لافكاد يوهيرن Lefcadio Hearn ، وما كتبه السيدة / هيو فرازر Hugh Fraser من جهة ، وما كتبه السير ارنست ساتو Ernest Satow والأستاذ شامبرلين Chamberlain من جهة أخرى . إن ما يمكن أن يميزني عن هؤلاء السادة الأعلام أنني أكتب عن اليابان مثلاً دور المتهم الذي يدافع عن نفسه ، أما كتاباتهم فتتمثل فيها روح المدعي العام ووكلاء النيابة . ودائماً ما يدور بخلدني : « لو كان لي مثل قدراتهم اللغوية لاستطعت أن أطرح قضية اليابان بطريقة أكثر بياناً وفصاحة » ، ولكن على من يتحدث بلسان مستعار ، وبلغة غير لغته الأم ، أن يقنع بمجرد القدرة على الإبانة والإفهام . لقد حاولت في هذا العرض أن أوضح الأفكار والمفاهيم التي أناقشها بإعطاء أمثلة ونماذج موازية لها من التاريخ والأدب الأوروبي ، إيماناً مني بأن ذلك يساعد على تقريب الموضوع لعقل القارئ الأجنبي .

وإذا كانت بعض تلميحاتي وإشاراتي للموضوعات الدينية ولرجال الدين قد تبدو في نظر البعض إشارات وتلميحات استخفافية ، فلا مجال على الإطلاق للتشكيك في حسن نواياي تجاه المسيحية ذاتها . إن عدم تعاطفي ينصب أساساً على الوسائل الكَنَسِيَّة والأشكال التي تتعارض مع تعاليم السيد المسيح ، ولا تنصب على هذه التعاليم ذاتها ، إنني أومن بالدين الذي جاء به السيد المسيح والذي انتقل إلينا في الإنجيل ( العهد الجديد ) كما أومن أيضاً بالقانون المدون في القلب . وأعتقد فوق ذلك أن الله مع كل شعب وكل أمة « عهداً » يمكن أن أسميه « قديماً » بصرف النظر عن وثنية هذا الشعب أو يهوديته أو مسيحيته . وليس ثمة حاجة للإفاضة في شأن معتقداتي حتى لا أفرضها على القراء .

في ختام هذه المقدمة أود أن أعبر عن امتناني لصديقتي أنا . س . هارتسهورن Anna C. Hartshorne لملاحظاتها الكثيرة المفيدة .

المؤلف

## مقدمة

□ □ بناء على طلب الناشر الذي ترك له د . ليتولي بعض الحرية فيما يتعلق بأمر التقديم ، يسرني أن أساهم ببعض السطور تقدماً لهذه الطبعة الجديدة من كتاب « بوشيدو » لقراء اللغة الانجليزية في كل مكان . ولقد عرفت الكاتب معرفة فعلية منذ أكثر من خمسة عشر عاماً ، وإن كنت على صلة بموضوع الكتاب منذ حوالي خمسة وأربعين عاماً .

كان ذلك في فيلادلفيا عام ١٨٦٠م حين رأيت عيناى أوّل ياباني ، وحين قابلت أعضاء السفارة من يدو Yedo ( وكنت قبل ذلك في فيلادلفيا قد رأيت تدشين بارجة الأميرال البحري بري Perry ، البارجة سوزكويانا Susquehanna عام ١٨٤٧ ) . لقد كنت في دهشة عظيمة من هؤلاء الغرباء الذين كان البوشيدو هو قانونهم الحي في الفكر والسلوك . وخلال ثلاث سنوات فيما بعد قضيتها مع مجموعة من الشباب الياباني في كلية روتجرز Rutgers في مدينة نيوبرونزويك New Brunswick في ولاية نيوجرسي ، مجموعة من الشباب قيل لي إنهم زملاء دراسة ، وجدت أن البوشيدو — التي كنا نتحدث عنها كثيرا — شيئا فائنا ساحرا . نعم كانت البوشيدو كذلك كما تمثلت في حيوات هؤلاء الشباب الذين كانوا يمثلون في مستقبل اليابان « المحافظين والديبلوماسيين وقواد الجيش ورجال التعليم ورجال الاقتصاد » . لقد تمثلت البوشيدو أكثر من ذلك ، وبرزت في ساعات احتضار أكثر من واحد من أولئك اليابانيين « الذين استراحوا الراحة الأبدية » في مدافن ويلوجروف Willow Grove . لقد كان عبر هذه الزهرة — البوشيدو — القادمة من اليابان البعيد عبيراً فواحاً . ولن أنسى أبداً ما حييت رد الساموراي المحتضر كوساكابي Kusakabe حين دعونه وهو يحتضر للخلاص بالمسيحية والإيمان بالسيد المسيح ، فرد قائلاً :

— حتى لو كنت قادراً على معرفة سيدكم فلن أقدم له ولو آخر ماتبقى من حياتي .

لقد كانت البوشيدو حية في كل شيء ، في المسابقات الرياضية على ضفتي راريتان Raritan القديم ، وفي النكات المرححة التي كنا نتداولها على مائدة العشاء ، حين نقارن بين الأشياء اليابانية ومثيلها الأمريكية ، وكذلك في مناقشاتنا حول الفكر والأخلاق . كانت البوشيدو حيّة في كل ذلك لدرجة أنني أحسست رغبة في تقبل المهمة السرية التبشيرية التي كتب لي عنها ذات مرة صديقي تشارلز دودلي وارنر Charles Dudley Warner .

إن معايير اللياقة والأخلاق وقوانينهما قد تختلف في بعض النقاط ، ولكنه اختلاف هامشي في التفاصيل والحدود ، وليس اختلافاً جوهرياً يصل إلى حد التعارض والتضاد . لقد قال شاعرهم منذ ألف سنة تقريباً حين كان يعبر غابة صغيرة ، وتركت الزهور المحملة بالندى على ثوبه المطرز الذي احتك بها بعض قطرات نديها ذي البريق الساحر ، قال : « من أجل عبيرها لن أزيل عن أكملي نداها » .

وكم كنت سعيداً حقاً لأنني سأخرج من دوامة الحياة هنا وأخايددها ، تلك الأخاديد التي يقال إنها تختلف عن المقابر فقط من حيث الاتساع . أليس حقيقةً أن الذي لا يعرف في شئون الأخلاق والدين وقواعد السلوك إلا أمراً واحداً — أو ثقافة واحدة — لا يعرف شيئاً على الإطلاق ؟ وهل يمكن مقارنة الحياة في الثقافة بمجرد العلم بها من الكتب والقراءة فقط ؟!

كم كنت سعيداً حقاً حين دعيت عام ١٨٧٠م إلى اليابان بوصفي رائداً من رواد التعليم ، وذلك لكي أدرب اليابانيين على نظام المدارس الحكومية في أمريكا وروحه وطرائقه . كنت سعيداً لأنني سأترك العاصمة لأرى الإقطاع في صورته النقية الخالصة وهو يحكم ويسيطر في فوكوي Fukui في منطقة إيتشن Echizen . هناك رأيت البوشيدو في تربته الأصلية بعد أن كنت أنظر إليه من قبل ..كشيء غريب طريف . وقد وجدت أن البوشيدو هو الذي يشكل سلوك الطبقة الأرستقراطية وعقائدها سواء في المدن المُحصّنة أو في الضواحي . كان البوشيدو حياً هناك بكل تفاصيله : حفلات الشاي Cha-no-yu والانتحار الشعائري Hara-Kira (Jiu-Jitsu) وسجدة الاحترام على الحُصُر والانحناءات في الشوارع ، وقواعد السيف وقواعد الطريق ، والحديث

المُؤسَّسِي بالأدب والاحترام ، وعبارات التحايا الكثيرة التي لا حصر لها ، ومعايير الفن والسلوك ، إلى جانب البطولة والتضحية في سبيل الزوجة والطفل والخادم . لقد رأيت بعيني كل ما ورثه د . نيتوي ، وكل ما تخلل دمه وكيانه فكتب عنه بكل قوة واقتدار وسعة أفق . لقد انتهى الإقطاع من اليابان ولم يُتَّخَ له أن يرى أكبر أنصاره حماساً وأكثر المدافعين عنه قدرة على الإقناع . لقد كان الإقطاع بالنسبة له — د . نيتوي — مجرد نسمة عابرة ، بينما كان بالنسبة لي « نبات النور وزهرته » .

ولأنني عايشت نهاية الإقطاع الذي هو جسد البوشيدو ، والبوشيدو بمثابة الروح له ، فإنني أشهد على صدق وصف د . نيتوي ، وعلى دقة تحليله وصدق نتائجه عامة . لقد خطط هذا الكتاب ورسم فيه صورة الإقطاع رسماً دقيقاً أبرز من خلاله الألوان والظلال التي تنعكس في الأدب الياباني بطريقة فذة لافتة منذ أكثر من ألف سنة . لقد نما قانون الفروسية وتطور خلال ألف سنة تقريباً . ومؤلفنا في هذا الكتاب يتابع بصبر وأناة تلك الزهور التي رَصَّعت الطريق — طريق الفروسية — الذي عبرته ملايين النفوس النبيلة من أبناء جنسه .

لقد عمق التحليل النقدي لإحساسي بقيمة البوشيدو وفعاليته في الحياة اليابانية . وعلى كل من يريد أن يفهم يابان القرن العشرين أن يعرف شيئاً عن جذورها في تربة الماضي . إن دارس الفلسفة يجد في الطاقات المتراكمة من عصور سحيقة بعض الأفكار المعاصرة مهما بدت هذه الطاقات القديمة غير واضحة للأجيال الحديثة من اليابانيين أو الأجانب . إن أشعة الماضي السحيق يمكن أن تشرح لنا المرحلة الراهنة التي تُثَبَّت اليابان فيها أقدامها تأثراً في السلام والحرب . إن كل المعاني الروحية نجدها قوية عميقة في تلك المعاني التي نشأت في أحضان البوشيدو . لقد ذابت الكتلة المتبلرة في الفئجان العذب المذاق ، ولكن العير الطازج مازال قوياً فواحاً . لقد خضعت البوشيدو باختصار للقانون الأسمى الذي بدأه وأعلنه « واحد » احتفى به مؤيده وحياه نصيره واعترف به سيداً له ؟ « إن حبة القمح حين تعيش تظل حبة واحدة ، ولكنها بالموت تُحْيى كثيراً من الحَبَّات » .

هل استطاع د . نيتوي أن يحول البوشيدو إلى أفكار ومفاهيم ؟ والأهم من ذلك

أن نسأل : كيف استطاع أن يحقق ذلك ؟ إنه يسمى نفسه « متهماً » . في كل المعتقدات والفرق والأنظمة ، يتغير المعتقدون ، وتختلف النماذج والأمثلة ، ولكن الأفكار تنمو وتتطور . إن القانون الذي يحدد ذلك هو قانون التراكم التدريجي والتوازن البطيء . والبوشيدو لم تصل أبداً إلى غاية نهائية ، لقد عاشت فترة طويلة جداً ، ثم ماتت أخيراً وهي في عنف قوتها وعظمتها . إن الصدام بين الإقطاع في اليابان وبين حركة العالم — المتمثلة في التأثيرات السريعة والأحداث المتتالية التي حدثت بعد بري وهاريس Perry and Harris — لم يجد البوشيدو جثة محنطة هامدة ، بل وجدها روحاً حيّة . إن ما واجهته حركة العالم الخارجي في الحقيقة فكان الروح الإنسانية الدفاعة ، وحينذاك انتقلت البركة من الأسمى إلى الأدنى . ودون أن تفقد اليابان أفضل ما في تاريخها وما في حضارتها ، بدأت — متابعة في ذلك نبلاءها الأسلاف — بالتكيف مع العالم الخارجي ، ثم بعد ذلك تبنت أفضل الأشياء التي قدمها العالم لها . لذلك صارت مهمتها عظيمة في حماية آسيا وحماية الجنس كله ، وقد تقبلت اليابان تلك المهمة عن طيب خاطر « وبرحابة لا مثيل لها » . وليست اليوم حداثتنا ومنازلنا وفنوننا فقط هي الملية بالصور والزهور والتحف اليابانية الرقيقة المعمرة أو الموقوتة ، بل أهدى إلينا اليابانيون إلى جانب ذلك كثيراً من الأشياء التي أثرت في ثقافتنا المادية وفي شئون الصحة العامة ، وفي دروس الحرب والسلام .

ولم يكن د . نيتوني في هذا الكتاب مجرد متهم يدافع عن نفسه ، بل كان نبياً وصاحب بيت ، حكيماً ، غنياً ، في معرفته بالماضي والحاضر ، لذلك كان قادراً على تعليمنا . وليس ثمة في اليابان من استطاع مثله أن يُقَرَّن الفكرة بالعمل في تصوره للبوشيدو . لقد وُحِدَ بينهما في تناغم وتوازن ، في حياته وكده ، وفي عمله وعرقه ، وفي نتاج يديه ونتاج قلمه ، في حرث التربة وفي تثقيف النفس والروح . إن د . نيتوني الذي أضاء لنا ماضي اليابان الكبير هو الصانع الحقيقي لليابان الحديث . كان في فرموزا هو الصلة الجديدة للامبراطورية اليابانية ، وكان في كيوتو المدارس ورجل العمل ، وكان في مسقط رأسه جامعاً بين أحدث العلوم وبين أقدم الأعمال وأكثرها كداً ومشقة . إن هذا الكتاب الصغير عن البوشيدو هو أكثر من رسالة هامة للشعوب الأنجلو

ساكسونية ، إنه إسهام عظيم وهام في حل أهم معضلات هذا القرن العشرين ، معضلة وحدة الشرق والغرب وتعاونهما . في العصور القديمة كانت هناك حضارات عديدة ، وفي المستقبل الأفضل لن يكون ثمة سوى حضارة واحدة . إن مصطلحي « الشرق » و « الغرب » بكل ما يحملانه من معاني العزلة والجهل المتبادل قد أوشك أن يختفيا . وتبذل اليابان الآن قصارى جهدها لتقوم بدور الوسيط الكفء والهام بين حكمة آسيا وشموليتها وشيوعيتها من جهة وبين فردانية أوروبا وأمريكا وطاقاتها من جهة أخرى . و د . نيتوي يثبت في هذا الكتاب بما لا يدع مجالاً للشك أنه عليه تماماً لمهمة تتلاءم مع طبيعته وذلك بحكم ثقافته في آداب العالم ، وبحكم معرفته بالتقديم والحديث في تاريخ اليابان وثقافته . إنه في الحقيقة محلل جيد ، وموفق عظيم بين حضارة الغرب وحضارة الشرق .

وهو ليس بحاجة للاعتذار عن أفكاره عن السيد المسيح الذي آمن به واتبع دينه منذ فترة طويلة ، فإن الدارس الخبير بطرائق الروح والمتمرس بتاريخ الجنس البشري كما يحركه الراعي الأبدي للبشر ( السيد المسيح ) يتحتم عليه أن يضع خطأ فاصلاً بين تعاليم مؤسس الدين والوثائق الأصلية من جهة وبين الإضافات والتعديلات العقلية والعرفية والكنسية من جهة أخرى .

إن عقيدة الكتاب المقدس التي أشار إليها المؤلف في مقدمته هي تعاليم السيد المسيح الذي جاء بها . لا تيهنم ، بل ليبنّي . وفي اليابان حين تخلع المسيحية عنها أرديتها ومسوحها الأجنبية ، حينذاك فقط ستتبي « غربتها » ، وستمتد جذورها عميقة في التربة التي نما فيها البوشيدو . وحين تتخلى الكنيسة كذلك عن قيودها الشديدة وأقمطتها التي تعوق حركتها ، وحين تخلع عنها أزياءها الأجنبية ، حينذاك أيضاً .. تصبح كنيسة المسيح في أرض اليابان كنيسة محلية أليفة كالهواء .

ويليام البوت جريفيس

ايتاكا مايو ١٩٠٥م

« ذلك الطريق  
 فوق الجبل ، من يقف عليه  
 يميل إلى الشك في حقيقة كونه طريقاً  
 ولكنه إن نظر إليه من الصحراء القفر ذاتها  
 وجده يمتد خطأ صاعداً هنالك واضحاً من القاعدة إلى القمة  
 لا تخطئه العين . وما قيمة شرخ أو اثنين  
 يبدوان من الصحراء القفر على جانبيه  
 وإن ( فلنقل بلغة فلسفية حية )  
 ماذا لو أن هذه الشروخ ذاتها كان عليها في النهاية أن تبرهن  
 أنها أكمل الوسائل  
 لتدريب عين الإنسان ، وتعليمه حقيقة الإيمان ، .

روبرت براوننج Robert Browning

Bishop Blovgram's Apology

« ثمة أرواح قوية ثلاثة - لو كان لي أن أقول ذلك - تتحرك على سطح  
 المياه من وقت لآخر ، وتعطى دفعات قوية مؤثرة للعواطف الأخلاقية  
 للنوع البشري .  
 هذه الأرواح الثلاثة هي : الحرية والدين والشرف .

هلام Hallam  
 أوروبا في العصور الوسطى

« الفروسية نفسها هي شعر الحياة »

شليجل  
 فلسفة التاريخ



## الفصل الأول

### ( البوشيدو ونظام أخلاقي )



## الفصل الأول البوشيدو نظام أخلاقي

□ □ الفروسية زهرة ليست أقل من شعارها الرمزي — زهرة الكرز — أصالة في التربة اليابانية . وليست الفروسية في اليابان بقايا وعينات مُحَظَّنة من فصيلة قديمة نحفظ بها في سجلات تاريخنا ووثائقه ، إنها لا تزال بيننا شيئاً حياً يحرك فينا مشاعر القوة والجمال . وإذا كنا اليوم لا نجد للفروسية شكلاً مادياً ملموساً ، فإنها — على الأقل — لا تزال تعطر جونا الأخلاقي ، وتجعلنا من ثم على وعي بأننا لا تزال نحيا تحت تأثيرها الخفي . لقد انتهت الشروط الاجتماعية التي أنتجت الفروسية وجعلتها تزدهر ، ولكنها مثل تلك النجوم البعيدة التي كانت في مكانها هذا الذي نراها فيه منذ زمان بعيد ، ولكنها لا تزال تلقى إلينا بأشعتها ، كذلك البوشيدو مازالت تضيء طريقنا الأخلاقي مخلدة ذكرى النظام الإقطاعي الذي أنتجها . إنه لشرف لي أن أكتب عن هذا الموضوع بنفس لغة Burke بورك الذي بكى في مراثيته المؤثرة الشهيرة على النعش المهمل والتابوت المنسي للمثيلة الأوروبية للبوشيدو ( الفروسية ) .

إن ما قاله عالم شهير واسع الاطلاع مثل الدكتور جورج ميللر إنما يعكس نقصاً محزناً في المعلومات الخاصة بالشرق الأقصى ، وذلك أنه لم يتردد في تأكيد أن الفروسية — أو أى نظام مماثل — لا وجود لها عند الشعوب القديمة أو عند الشرقيين المعاصرين<sup>(1)</sup> . ولكن مثل هذا الجهل يمكن أن يُغفّر ، خاصة وقد ظهرت الطبعة الثالثة من كتاب الدكتور في نفس السنة التي طرق فيها القائد البحري بري Perry مداخل بلادنا المغلقة تماماً . وبعد أكثر من عقد من الزمان ، في الوقت الذي كان فيه نظامنا الإقطاعي في رَمَقِه الأخير كتب كارل ماركس كتابه « رأس المال » ولفت فيه الانتباه إلى الأهمية الخاصة لدراسة المؤسسات السياسية والاجتماعية الخاصة بالإقطاع ، كما كانت

(1) History Philosophically Illustrated (3<sup>ed</sup> ed., 1853), vol. ii., p. 2.

تجلى آنذاك في شكل حي في اليابان وحدها . ويهمني هنا أن أنه دارسي التاريخ والأخلاق الغربيين إلى أهمية دراسة الفروسية في اليابان المعاصر .

وليست غاية هذا الكتاب الاهتمام بتفاصيل الدراسة التاريخية المقارنة للإقطاع والفروسية بين اليابان والغرب ، ولكن غايتي هي : أولاً : الكشف عن أصول الفروسية في اليابان ومصادرها . ثانياً : الكشف عن تعاليمها وخصائصها . ثالثاً : الكشف عن تأثيرها على الناس . رابعاً : الكشف عن مدى استمرارية هذا التأثير ومقدار سيادته في الحياة اليومية .

من هذه النقاط الأربع ، ستكون النقطة الأولى سريعة ومختصرة ، والا كان على أن أصفح القارئ في رحلة شاقة ومرهقة عبر طرق نائية وملتوية ، متشابكة ومعقدة ، في تاريخنا القومي . وسنعرض هنا للنقطة الثانية ببعض التفصيل نظراً لأهميتها بالنسبة لدارسي الأخلاق وعلماء الأنثولوجيا ( علم الأجناس ) المقارنة ، ذلك لأنها تكشف لهؤلاء الدارسين والعلماء عن طرائق تفكيرنا وعن سلوكنا . أما النقطتان الثالثة والرابعة فسنكتفي برصدهما بوصفهما نتائج طبيعية للنقطتين الأولى والثانية .

إن الكلمة اليابانية Bushido والتي ترجمتها ترجمة سريعة إلى « الفروسية » تعبر في أصلها الياباني عن شيء أكثر من مجرد الفروسية ، أو القدرة على سياسة الفرس . البوشيدو تعني حرفياً : « طرائق الفارس المحارب » ، الطرائق التي كان على النبلاء المحاربين أن يتبعوها ويخضعوا لها في سلوكهم اليومي كما يخضعون لها في بواطنهم وضمائرهم وفي سلوكهم العسكري . إنها باختصار « مبادئ الفروسية ومفاهيمها » أو واجبات نبلاء طبقة المحاربين . ولعلني الآن بعد أن كشفت عن المعنى الحرفي للكلمة أستطيع أن أستخدمها دون حاجة لترجمتها . وثمة سبب آخر لتفضيلي استخدام الكلمة اليابانية هو أن مثل هذه التعاليم والمفاهيم الشاملة المتميزة والتي أنتجت لنا هذا المستوى من الفكر والشخصية ، مثل هذه التعاليم والمفاهيم المحلية يجب أن تظل محفظة على جبهتها بعلامة تفردا ( الذي هو اسمها الخاص ) . وثمة سبب ثالث لتفضيلي استعمال الكلمة الأصلية هو أن بعض الكلمات تحمل طابعاً قومياً معبراً عن خصائص الجنس ، طابعاً يعجز أفضل المترجمين عن إيجاد مقابله المعقول في اللغة التي يترجم إليها ، هذا إن لم

يرتكب في ترجمته كثيراً من العسف والجور . من يستطيع مثلاً أن يكشف بالترجمة ما تدل عليه الكلمة الألمانية *Gemuth* ؟ ومن الذي لا يحس فارق المعنى بين كلمتين متشابهتين تماماً كالكلمة الانجليزية *Gentleman* ومقابلتها الفرنسية *Gentilhomme* ؟

البوشيدو إذن هو قانون المعايير والمبادئ الأخلاقية التي كان على الفرسان أن يخضعوا لها . إنه ليس قانوناً مدوناً مكتوباً ، ولكنه يتكون على الأكثر من بعض المبادئ التي انتقلت مشافهة ، أو التي دونتها أقلام بعض المحاربين أو العلماء المشاهير . والأهم من ذلك أن هذا القانون غير المفلوظ أو المدون كانت له السلطة العليا في تقييم كل الأفعال ، كما كان له كل قوة القانون المدون في ألواح القلب الإنساني ، لم يؤسس هذا القانون عقل إنسان واحد مهما كانت قدراته ، ولم يتكون عبر عمر إنسان واحد مهما كان طوله . لقد كان هذا القانون تطوراً عضوياً لقرون وعقود من العمل العسكري . إنه يحتل في تاريخنا الأخلاقي نفس المكانة التي يحتلها الدستور الإنجليزي في التاريخ السياسي . ولا مجال للمقارنة — رغم ذلك — بين البوشيدو والماجنا كارتا الفرنسية أو بينها وبين قانون الاستدعاء القضائي<sup>(١)</sup> *Habeas Corpus Act* . صحيح أنه في القرن السابع عشر تم إعلان القانون العسكري الياباني (*Buke Hatto*) ، ولكن مواده الثلاث عشرة القصيرة انصبت أساساً على الزواج وشؤون القلاع والجماعات المختلفة .. إلخ ولم تمس إلا مسأ هامشياً رقيقاً القواعد المنظمة لعملية التعليم والتلقين . لذلك لا يمكننا تحديد مكان معين أو وقت محدد قائلين « هاهنا بدأ البوشيدو » . ولكن لأنه حقق درجة من الوعي به في عصر الإقطاع فإننا يمكن أن نحدد أصوله الزمانية في عصر الإقطاع . ولا يجب أن ننسى أن الإقطاع نفسه نسيج معقد من الخيوط ، وأن البوشيدو يشاركه هذه الطبيعة المعقدة المركبة . وإذا كنا في حالة انجلترا مثلاً نستطيع أن نقول أن المؤسسات السياسية للإقطاع ترتد في أصولها الزمانية إلى غزو النورمان لانجلترا ، فكذلك نستطيع أن نقول إن ظهور الإقطاع في اليابان كان موازياً ومعاصراً لظهور *يوريتومو Yoritomo*

(١) قانون صدر في إنجلترا عام ١٦٧٩م بجمل من حق « كلفم » أو « لقتبوس عليه » المول أمام القاضي للتحقيق في شأن احتجازه ، ومدى قانونيته ، وهو يعد أحد الحقوق المدنية الهامة في القانون العام . وقد كان هذا الإجراء معروفاً في إنجلترا في المصور الوسطى قبل أن يصدر في شكل قانون . والمباراة *Habeas Corpus* لاتينية معناها « لك البتة » . ( المترجم )

وصعوده في أواخر القرن الثاني عشر . ورغم ذلك فكما كانت العناصر الاجتماعية للإقطاع موجودة في إنجلترا قبل وليم الفاتح ، كذلك نجد أن بدايات الإقطاع وأسبابه كانت موجودة في اليابان قبل القرن الثاني عشر .

ومرة أخرى حدث في اليابان ما حدث في أوروبا إذ ظهرت طبقة المحاربين وسيطرت بشكل طبيعي مع بداية العصر الرسمي للإقطاع . هؤلاء المحاربون في اليابان هم الساموراي . والمعنى الحرفي للكلمة مثل معنى الكلمة الانجليزية القديمة (Knecht) Cniht هو لحراس أو المرافقون . وهم يشبهون في خصائصهم الـ Soldiuru الذين ذكر قيصر أنهم موجودون في أقطانيا ، أو يشبهون Comitati الذين كان يرافقون رؤساء القبائل الجرمان ويتبعونهم في عصر تاكيتوس Tacitus كما يشهد هو نفسه . وهم أيضاً — الساموراي — يشبهون Milites media الذين يقرأ عنهم الإنسان في تاريخ أوروبا الوسطى ، هذا إذا صحت لنا مثل هذه المقارنة وجازت . وقد استعيرت كلمة صينية يابانية هي buke, Bushido للإشارة إلى هؤلاء المحاربين في الاستعمال اليومي العادي . كانت هذه الطبقة طبقة متميزة لها امتيازات خاصة ، ولابد أنهم من نسل أسلاف غلاظ شداد جعلوا من القتال والحرب مهنة لهم . ومن خلال الحروب الطويلة المتصلة كان أكثر الأفراد رجولة وقدره على المغامرة يَكُونُون تدريجياً جسم هذه الطبقة ، حيث تم عن طريق الانتخاب الطبيعي إقصاء الضعفاء والجبنة ، ولم يبق في النهاية — اذا جاز لنا استعارة عبارة امرسون — « إلا الغلاظ الأشداء بقوتهم الوحشية » فَكُونُوا عائلات ، تكونت منها طبقة الساموراي . ومع إقرار ما تتمتع به هذه الطبقة من شرف عظيم وامتيازات ضخمة ، وما تحمله مِنْ ثَم من مسؤوليات جسام ، أحس أفرادها بالحاجة إلى وضع معايير عامة للسلوك ، خصوصاً ، وقد كان أعضاء هذه الطبقة في علاقات متشابكة ويتمون إلى جماعات مختلفة . وكما يخفف الأطباء من حدة المنافسة بينهم بالمجاملات المهينة ، وكما يلجأ المحامون إلى دوائر فض المنازعات الخاصة حين تنتهك آداب مهنتهم ، كذلك يتعين على المحاربين أن يكون لهم مَفَرُّعٌ يلجأون إليه وَيُحْكَمُونَهُ إذا نشب بينهم خلاف

إن للعدالة في القتال دوراً . أي بنور خصبة للأخلاق تكمن في هذا الإحساس

البدائي بالتوحش والطفولة . أليس هذا جذر كل الفضائل العسكرية والمدنية وأصلها .  
إننا نضحك — كما لو كنا قد تجاوزنا هذه المرحلة ونخطيناها — ونحن نرى الرغبة  
الصيبانية للبيتوني الصغير قوم براون في أن يسجل من بعده اسم زميل لم يعتد على  
من هو أصغر منه أبداً ، ولم يولّ ظهره أبداً لمن هو أكبر منه . ورغم ذلك فَمَنْ فينا  
لا يعرف أن هذه الرغبة هي حجر الأساس لأبنية أخلاقية قوية الأبعاد . ولعل لا أبالغ  
حين أقول إن أكثر الأديان رقة ودعوة للسلام تتمسك بمثل هذا الملمح وتحض عليه .  
إن رغبة قوم تلك كانت هي الأساس الذي قامت عليه عظمة بريطانيا . ولسنا في حاجة  
إلى طول عناء لنكتشف أن البوشيدو لا تقل أهمية عن ذلك بالنسبة لليابان . لو كان  
القتال في ذاته — هجوماً كان أم دفاعاً — شراً ووحشية كما يقول كوكروز Quakers  
بحق ، فإننا يمكن أن نقول مع لسنج « إن فضائلنا تنبع من حيث نعلم رذائلنا »<sup>(١)</sup> .  
إن « الرياء » و « الجبن » نعوت وألقاب لأسوأ أنواع الخزي والعار عند الطبائع البسيطة  
الصحيحة غير السقيمة . بهذه الأفكار والمفاهيم تبدأ الطفولة رحلتها مع الحياة ، وكذلك  
تبدأ الفروسية . ومع نمو الحياة واتساعها وتعدد علاقاتها تبحث هذه الأفكار الأولية  
لنفسها عن قانون تسند إليه ويمرزاها ، قانون من سلطة أعلى يستند إلى مصادر أكثر  
عقلانية تبرر وجوده وتحققه وتطوره . ولو أتيح للأنظمة العسكرية أن تقوم بدورها  
دون هذا السند الأخلاقي الأسمى لكانت هذه الأنظمة أبعد ما تكون عن الفروسية .  
لقد تم استيعاب الفروسية في أوروبا داخل نطاق المبادئ الروحية للمسيحية عن طريق  
تفسير المسيحية ذاعها تفسيراً يتفق مع مبادئ الفروسية « وصار الدين والمجد والقتال  
هي الأقاليم الثلاثة للفارس المسيحي الكامل » فيما يقول لامرتين . وفي اليابان كان ثمة  
مصادر عديدة للبوشيدو .

---

(١) كان رسكن Ruskin من أكثر البشر على وجه الأرض رقة قلباً وحباً للسلام ، ولكنه آمن بالحرب بكل حاس  
عاشق للنهضة النشطة . يقول في « تاج الزيتون البري » Crown of Wild Olive حين أقول إن الحرب هي أساس  
كل الفنون ، فإنني أقصد أنها أيضاً أساس كل فضائل الإنسان ومملكته السامية . ومن الغريب جداً ، ومن المضحك كذلك ،  
أن يكتشف الإنسان ذلك ، ولكنها حقيقة لا يمكن إنكارها ... لقد وجدت بانحصار أن كل الأمم العظيمة قد تبلت  
في الحروب قوة الفكر وصقل الكلمة . إن الأمم العظيمة تزدهر في الحرب وتقوى ، وتلوي في السلام وتضعف ، تعلم  
في الحرب ويسهل غلبتها في السلام ، تدرس في الحرب ويغونها أبنائها في السلام ... وبانحصار تولد الشعوب العظيمة  
من الحروب وتموت وتفتى في السلام .





## الفصل الثاني

### ( مصادر البوشيدو )



## الفصل الثاني

### مصادر البوشيدو

□ □ ولنبدأ هنا بالبوذية لأنها خلقت عند اليابانيين احساساً وديعاً بالثقة في القدر والاستسلام الكامل للأمر الواقع ، والهدوء الرواقي لإزاء المصائب والأخطار ، وهي أيضاً التي خلقت في النفوس ذلك الازدراء للحياة والاستهانة بالموت . إن أحد كبار معلمي الفروسية قال لتلميذ له بعد أن انتهى من تدريبه على كل أدوات هذا الفن ووسائله : « لم يعد لدى ما أعلمك إياه ، عليك الآن أن تتعلم طريقة « زن » Zen و « زن » هي المقابل الياباني لـ « ديانا » Dhyana وهي تعني محاولة الإنسان الوصول إلى مناطق من الفكر لا يسمعها التعبير اللغوي ، وذلك بالتأمل والزهد والخلوة <sup>(١)</sup> . إن التأمل والخلوة والزهد هي وسائل Zen ومنهجها وطريقتها ، أما مضمونها — كما أفهمه — فهو الإيمان بمبدأ واحد تخضع له كل الظواهر ، لعمل هذا المبدأ هو المطلق ذاته ، ولذلك على الإنسان أن يسعى للتوازن مع هذا المبدأ المطلق والاتحاد به . من هذا المطلق تتجاوز هذه الأفكار مجرد كونها عقيدة لإحدى فرق البوذية ، فكل من يصل إلى إدراك المطلق يرتفع فوق مستوى الأشياء الدنيوية الطارئة ، ويصل الوعي إلى « أرض جديدة وسماء جديدة » .

ولقد قدمت الشنتوية للبوشيدو مالم تقدمه البوذية ، وكانت وافرة العطاء ، فهذا الإخلاص « للسلطة » والاحترام العميق لذكرى الأسلاف ، وتلك الطاعة الأسرية التي لا نجد لها في أية عقيدة أخرى — كل ذلك قدمته تعاليم الشنتو ، وبذلك حَقَّقَتْ إلى حد كبير من خشونة الساموراي ورعوته . في عقائد الشنتو لا مكان لفكرة « الخطيئة الأولى » ، وهي على العكس من ذلك تؤمن بفطرية الخير في الإنسان وأصالته في الروح الإنسانية . إن الروح الإنسانية تقترب في طهارتها من أرواح الآلهة . هكذا تنظر الشنتوية

---

La Facdio Hearn, Exotics and Restros Pectives, p. 84.

(١)

بإكبار وإجلال لروح الإنسان ، وتعتبرها قدس الأقداس الذي تنبع منه كل الفضائل . ومن السهل جداً على أي إنسان أن يلاحظ خلو معابد الشنتو خلواً تاماً من أي زخارف أو تماثيل للعبادة . ليس ثمة سوى مرآة صافية معلقة على حائط الهيكل ، وهي الجزء الرئيسي الهام في أثاث المعبد . إن وجود هذه المرآة يمكن شرحه وفهمه على أساس أنها تصور القلب الإنساني وتمثله . وذلك القلب الذي يمكن أن تنعكس على صفحته صورة الآلهة إذا تطهر من الدنس وصار شفافاً . لذلك حين يقف الإنسان أمام الهيكل متعبداً يرى صورته منعكسة على هذا الوجه الصقيل ، ويكون فعل العبادة هنا موازياً للعبارة المسجلة على واجهة معبد « دلفي » « اعرف نفسك » . ومعرفة النفس هنا لا تقتصر — سواء عند اليونان أو عند اليابانيين — على معرفة الجانب الفيزيقي المادي في الإنسان أو معرفة تشريح جسده أو معرفة جانبه السيكوفيزيقي ، ولكن المعرفة المطلوبة هنا معناها المعرفة الأخلاقية ، تلك المعرفة التي تتحقق باستبطان طبيعتنا الأخلاقية . يقول مومسن Mommsen مقارناً بين اليونان والرومان : إن اليونان في صلاتهم يرفعون عيونهم إلى السماء لأن صلاتهم تأمل ، أما الرومان فيخفون وجوههم أثناء الصلاة لأن عبادتهم تفكير . ولقد أدت عبادتنا التي تعتمد على التفكير مثل عبادة الرومان إلى نمو الوعي القومي للفرد ، ولكنها لم تؤد إلى نمو وعيه الأخلاقي . إن عبادة الطبيعة في الشنتو قد زرع في أعماق نفوسنا حب الوطن ، في حين أدت عبادة الأسلاف — التي توارثها اليابانيون جيلاً بعد جيل — إلى أن تكون الأسرة الإمبراطورية أساس قوميتنا ومحور أمتنا . إن الوطن بالنسبة لنا ليس مجرد الأرض التي نزرع فيها الحبوب أو التراب الذي نستخرج منه الذهب ، إنه أكبر من ذلك بكثير ، إنه موطن الآلهة ومرقد أسلافنا العظام ، والامبراطورية أيضاً ليس مجرد حاكم أو راع أو حتى حام ، ولكنه أكبر من ذلك — إنه الزمزم الذي تتجسد من خلاله كل من الأرض والسماء ، وتمتزج في شخصيته صفات الرحمة والجبروت . وإذا كان ما قاله م . بوتي M. Boutmy صحيحاً<sup>(1)</sup> ، وأنا أظن أنه صحيح ، فيما يتصل بالولاء الإنجليزي ، وأنه « لا يقتصر

(1) The English People, p. 188.

على السلطة فقط ، بل يمتد للسلطة بوصفها رمزاً للوحدة القومية وتجسداً لها ، فإن ما قاله ينطبق بلا شك ويشكل أعمق على الولاء في آليابان . إن عقائد الشنتو تغطي أهم مجالين من مجالات حياتنا الشعورية وهما : الوطنية والإخلاص أو الولاء . ولقد أصاب آرثر ماي ناب Atchar May Knaap في قوله . « من الصعب أن نتبين في الأدب العبري ما إذا كان الكاتب يتحدث عن « الله » أو عن « المصالح المشتركة » ، عن السماء والجنة أو عن القُدس ، عن المهدي المنتظر أو عن الأمة اليهودية نفسها<sup>(١)</sup> وبالمثل يمكن عندنا أن نلاحظ « غموضاً » وتشابهاً في الألفاظ التي تطلق للتعبير عن الولاء القومي . لقد استخدمت عامداً كلمة « غموض » لأنه من السهل جداً رفض عقائد الشنتو بسبب الاشتباه اللغوي فيها وذلك اعتماداً على العقل والمنطق . وعلينا أن نلاحظ أن الشنتو لم تُدعَ أبداً أنها فلسفة متكاملة ، ولم تتظاهر إطلاقاً بأنها عقيدة عقلانية . ولكنها بالرغم من ذلك تمثل إطار مشاعرنا الوطنية وأحاسيسنا القومية . هذا الدين ، أو على الأصح تلك المشاعر القومية التي تعبر عنها هذه العقيدة ، زرعت في نفس « البوشيدو » حب الوطن والإخلاص للحاكم . وهاتان العاطفتان حركتا نفس البوشيدو لا بوصفهما عقائد بل بوصفهما تياراً دافقاً من المشاعر والعواطف ، وذلك لأن الشنتو — على عكس المسيحية — لم تفرض على معتققيها عقيدة خاصة ، بل زودتهم ببرنامج للحياة يعتمد على البساطة والاستقامة .

وفيما يتصل بالعقائد الأخلاقية خاصة فقد كانت تعاليم كونفوشيوس هي المصدر الخصب للبوشيدو . إن إقرار كونفوشيوس للعلاقات الأخلاقية الخمس — بين الحاكم والمحكوم والأب والإبن والزوج والزوجة وبين الأخ الأكبر وأخيه الأصغر ، وبين الصديق وصديقه — لم يكن إلا تأكيداً لما أدركه الشعور القومي الياباني قبل أن تأتني إليه من الصين كتابات كونفوشيوس .

إن وداعة هذه التعاليم ولطفتها ورقتها ، بالإضافة إلى سمات الحكمة الدنيوية في أفكارها الأخلاقية السياسية ، كانت مناسبة تماماً للساموراي الذين كَوَّنوا الطبقة

(1) Feudal and Modern Japan, vol. I, p. 183.

الحاكمة . لقد كانت النعمة الأرستقراطية المحافظة تتلاءم تماماً مع متطلبات رجال الدولة الحاربين أولئك . وبعد كونفوشيوس أثر منشيس Mencius في البوشيدو وتأثيراً عميقاً ، حيث أخذت نظرياته الديمقراطية القوية بألباب الناس ومشاعرهم بطريقة لم يسبق لها مثيل للدرجة أن الحكام منعوا كتاباته لفترة طويلة لأنها تمثل خطراً في رأيهم قد يؤدي إلى تدمير النظام الاجتماعي القائم . ورغم ذلك فقد احتلت كلمات هذا العقل الكبير من عقل الساموراي مكاناً لا تبارحه أبداً .

لقد كانت كتابات كل من كونفوشيوس ومنشيس بمثابة المصادر الوحيدة للشباب ، بينما كانت تمثل في مناقشات الشيوخ أصدق المصادر وأوثقها . ومع ذلك فلم يكن العلم التام الكامل بأقوال هذين الشيخين أمراً ذا قيمة كبيرة . وتسخر الأمثال الشعبية من هؤلاء الذين يقتصرزون في فهم كونفوشيوس وفهم أقواله على مجرد الفهم العقلي على اعتبار أن هؤلاء مجرد بيغاوات لا يجيدون سوى الحفظ والتكرار ، وأنهم يجهلون المعنى الحقيقي لأقوال هذين الشيخين . ويطلق الساموراي الحقيقي على الشخص المتعلم اسم « فأر الكتب » ويقارن أحد الساموراي بين التعلّم ( عن طريق الحفظ والاستظهار من الكتب ) وبين الخضروات التي أوشكت على الفساد ، ومن ثم تحتاج قبل أن تؤكل إلى أن تطهى جيداً في الماء المغلي ، إن كثرة القراءة يتميز بالتقعر الواضح البين ، أما قليل القراءة فيكون تقعره غير واضح ، وكلاهما شخص غير مرغوب فيه . إن ما يعنيه الساموراي الذي كتب هذه الأقوال أن المعرفة والعلم لا تؤدي ثماراً إلا إذا زججت عقل المتعلم وظهرت في شخصيته وسلوكه . إن العالم المتخصص كان يُعتبر بمثابة الآلة ، وكان العقل نفسه يعد ثانوياً بالنسبة للمشاعر الأخلاقية وتايماً لها . لقد فهم البوشيدو كلاً من الإنسان والعالم على أساس أن كلا منهما يتكون من روح وأخلاق ، ولا يمكن للبوشيدو من ثم أن يتفق مع هكسلي في حكمه على العمليات الكونية بأنها عمليات لا أخلاقية ، أو لا علاقة لها بالأخلاق . إن البوشيدو يحول المعرفة والعلم إلى نور ، فليس العلم مطلوباً لذاته ، بل هو مطلوب بوصفه وسيلة للوصول إلى الحكمة . ولذلك يعد آلة كل من لم يحقق هذه الغاية ، آلة يمكنها أن تلفق الأقوال أو أن تنظم الشعر . إن المعرفة في هذا الفهم ليست الا تطبيقها العملي في الحياة ، ولذلك يمكن القول بأن أفكار سقراط وجدت في الفيلسوف الصيني وان يانج منج Wan Yang Ming أكبر نصير لها ، فهو لا يميل من

تكرار « أن تعرف ليس إلا أن تفعل ، إنهما شيء واحد » .

وليسمح لي القارئ هنا مادمتم بصدد هذا الموضوع ببعض الاستطراد ، ذلك أن بعض تعاليم البوشتيدو النبيلة قد تأثرت تأثراً عميقاً بتعاليم ذلك الفيلسوف الصيني . وسيلاحظ القارئ الغربي بسهولة تشابهاً بين كتابة هذا الفيلسوف وبين بعض ما ورد في العهد الجديد ، مع التسليم بطبيعة الاصطلاحات الخاصة بالفيلسوف الصيني والفرق بينها وبين اصطلاحات العهد الجديد . إن الفقرة التي تقول : « عليك أولاً أن تجد مملكة الرب وأن تعرف صفات خيره وعدله فتجد أن كل ذلك سيكون لك » تقترب إلى حد كبير من فكرة نجدوها ماثوثة في كل كتابات وان يانج منج . يقول أحد تلامذته اليابانيين وهو ميوا شيساي Miwa Shissai « إن رب السموات والأرض ورب كل الموجودات الموجود في قلب الإنسان يصبح عقله Kokoro ، لذلك فالعقل كائن حي ونور أزلي لا يمتد » ، ويقول أيضاً : « إن النور الروحي الذي نتمتع في وجودنا الأصلي عليه نور نقي طاهر ولا يتأثر بإرادة الإنسان أو يخضع لها . وحين يسري هذا النور فجأة في عقولنا ، فإنه يكشف لنا عن الصواب والخطأ ، وحينذاك نسميه الضمير ، ولكنه في الحقيقة ليس إلا النور الذي يأتي إلينا من رب السموات » . أليست هذه الأقوال مشابهة إلى حد كبير لأقوال اسحاق بننجنون Isaac Pennington أو لأقوال فلاسفة متصوفة آخرين . وأعتقد أن يتحتم على أن أقول إن العقل الياباني — كما عبرت عنه معتقدات الشنتو البسيطة — كان على استعداد لتلقي أفكار وان يانج منج . لقد طوّر العقل الياباني فكرة يانج عن عظمة الضمير وبلغ بها آفاقاً عالية جداً ، حيث أسند له القدرة على إدراك الظواهر والحقائق المادية ، ولم يكتف بقدرته على التمييز بين الصواب والخطأ . لقد ذهب العقل الياباني ربما إلى أبعد مما ذهب إليه كل من بركلي ونيشيه في مثاليتهما من إنكار لوجود الأشياء في ذاتها خارج إطار العقل ، أو خارج إطار مُدرك إنساني يمنحها هذا الوجود . ولا شك أن هذا النظام الفكري والعقائدي ملء بكل الأخطاء التي تُتهم بها « الذاتية » Solipsism<sup>(١)</sup> ولكنه رغم ذلك نظام له كله كفاءة

(١) Solipsism مذهب فلسفي يرى أن الإنسان معيار الحكم ، ومفهوم الإنسان في هذا المذهب هو « أنا » بالمعنى السيكلولوجي ، لذلك ترجمناه « الذاتية » .

الإيمان العميق ، ولا يمكن بالتالي إنكار دوره الأخلاقي في تطوير شخصية الفرد ، وفي تحقيق التوازن بين دوافعه .

وأياً كان المصدر أو المصادر التي استقت منها البوشيدو تعاليمها ومبادئها ، فإن المبادئ التي تشربتها من هذه المصادر وتمثلتها كانت مبادئ قليلة وبسيطة ، ولكنها رغم ذلك كانت كافية لإقامة سلوك للحياة آمن حتى في إطار الأيام الخطرة ، وفي أشد الفترات التاريخية قلقاً واضطراباً في تاريخ أمتنا ، إن أسلافنا المحاربين بطبيعتهم الساذجة الغفل قد استمدوا لأرواحهم غذاءً طيباً من مجموعة من الأفكار المتناثرة العامة ، التقطوها من هنا وهناك وشكّلوا منها — بوحى من مطالب عصرهم — نمطاً فريداً من البشر متميزاً . لقد لخص أحد علماء فرنسا الأفاضل المسيو Dela Mazeliere انطباعاته عن القرن السادس عشر فقال : « ونحن نخطو نحو منتصف القرن السادس عشر يبدو كل ما في اليابان غامضاً : في الحكومة والمجتمع وفي الكنيسة ، ولكن الحروب الأهلية ، وعادات السلوك التي ارتدت إلى البربرية ، ورغبة كل فريق أن يحقق العدالة لنفسه ، هذه كلها كونت رجالاً لا يقلون عظمة عن أولئك الإيطاليين في القرن السادس عشر الذين مدح تاليني Taine فيهم ، مبادرهم الفعالة ، وحلوهم الحاسمة ، وتنفيذهم المتهور ، وقدرتهم الهائلة على العمل والمعاناة ، لقد حول السلوك الخشن اللفظ الشائع في القرون الوسطى الإنسان في كل من اليابان وإيطاليا إلى حيوان راق ، إلى محارب كامل ومقاوم باسل . هذا هو السبب أن القرن السادس عشر يعرض لنا بصورة واضحة إلى أقصى حد الصفة الأساسية المميزة للجنس الياباني ، كما أنه يمثل لنا هذا الاختلاف المائل الذي يجده المرء بين العقول وبين الأمزجة . وإذا كان الناس في الهند وفي الصين أيضاً يختلفون فيما بينهم في مستوى ذكائهم وفي قوة تحملهم ، فإن الناس في اليابان يختلفون أساساً في مكوناتهم الشخصية ، إن الفردية علامة التفوق الآن عند الشعوب وهي أيضاً علامة التقدم الحضاري حالياً . ولو جاز لنا أن نستخدم عبارة أثيرة عند نيتشه لقلنا أن الحديث عن الإنسانية في آسيا معناه الحديث عن السهول والبطاح ، أما في اليابان وأوروبا فالإنسانية يرمز لها بالجبال .

والآن لتعرف على الخصائص التي تميز بها أولئك الرجال الذي كتب عنهم المسيو دي لامازليه ما نقلناه عنه منذ قليل ، ولنبدأ بصفة الاستقامة .



## الفصل الثالث

### ( الاستقامة أو العدل )



## الفصل الثالث

### الاستقامة أو العدل

□ □ نتبين هنا أهم الأفكار المقنعة والمقبولة في قانون الساموراي . ليس ثمة شيء أبغض إلى قلب الساموراي من المعاملات المشبوهة والسلوك المتلوي الخادع . قد يكون مفهوم الاستقامة مفهوماً ضيقاً وخاطفاً ، يعرف أحد الساموراي المعروفين الاستقامة بأنها « القدرة على اتخاذ قرار عاجل يتفق مع العقل إزاء سلوك خاص أو موقف بعينه . قد يكون هذا القرار هو الموت وذلك حين يكون الموت هو الحل ، وقد يكون القتال حين يكون القتال هو الحل » . ويعرفها ساموراي ثان على النحو التالي « الاستقامة أساس القوة وعماد مكانة الشخص . بدون العظام لا يمكن أن تستقر الرأس أعلا الجسد ، ولا يمكن للبدن أن تتحركا ولا للقدم أن تحمل الجسد ، كذلك دون الاستقامة لا يمكن للذكاء أو التعليم أن يصنعا من الإنسان « ساموراي » . ومع الاستقامة يمكن أن يتحقق كل شيء ، ولا مجال ثمة للفشل » . يقول منشيس إن الإحساس عقل الإنسان ، والاستقامة والفضائل طريقه ، ويشكو : « إن مما يثير الألم أن نغفل الطريق ولا نسير فيه ، وأن نفقد العقل ولا نبحث عنه مرة أخرى . إن الناس حين يفقدون طيورهم أو حيواناتهم يعرفون كيف يبحثون عنها مرة أخرى ، ولكنهم حين يفقدون عقولهم لا يعرفون كيف يبحثون عنها ويستعملونها » . ألا نجد في هذا الكلام إرهابات « قد تكون ضعيفة » للأقوال التي قالها المسيح بعد ثلاثمائة سنة في مناخ آخر ، قالها المعلم الأعظم الذي سمي نفسه بحق « المخلص » والداعي إلى الفضيلة !! ولكن هذه القضية تحتاج لمجال آخر وليس هذا مجالها . إن الفضيلة في مفهوم منشيس طريق ضيق مستقيم يتحتم على الإنسان أن يسلكه إذا كان يريد العودة للجنة التي طرد منها .

وفي الأيام الأخيرة للإقطاع حين ازدهرت حياة طبقة الساموراي وانتعشت نتيجة لفترة السلام الطويلة ، وحين انتشرت نتيجة لذلك كل أنواع الفنون وازدهرت ، فإن اللقب جيشي Gishi ( رجل الاستقامة ) كان يعد أسمى الألقاب التي تطلق على كل

من يبلغ الغاية في الفن أو العلم . إن السبعة والأربعين مؤمناً والذين يتردد ذكرهم كثيراً في قصصنا الشعبي معروفون في اللغة اليومية باسم السبعة والأربعين جيوشي .

وفي أوقات الحروب حيث كان المكر والخداع والتحاييل جزءاً من التخطيط العسكري ، وحيث كانت الأكاذيب الصريحة تستخدم من أجل كسب المعارك وخداع العدو ، كانت صفات الصراحة والأمانة — تلك الفضيلة التي تعد من أهم معالم الرجولة — هي الجوهر ذات البريق الخلاب ، وكانت هي الصفات التي تلقى من الاحترام والتبجيل أكثر من غيرها . إن الاستقامة قرين الشجاعة ، إنها فضيلة عسكرية أخرى . وقبل الحديث عن الشجاعة لأتوقف قليلاً عند صفة أعتقد أنها في أصلها جزء من الشجاعة ، ولكنها حين انفصلت عن أصلها تباعدت عن الشجاعة شيئاً فشيئاً حتى أصبح معناها في مفهوم العامة معنى سقيماً ، وأعني بهذه الصفة جيوشي Gishi التي تعني حرفياً « التفكير السليم » ، ولكنها أصبحت تعني — بشكل غامض — الواجب الذي يرى الناس ضرورة فعله وإلزام الأفراد به وإجبارهم عليه . إن اللفظ Gishi في أصل اشتقاقه كان يعني الواجب البسيط المحض ، لذلك يمكن أن نتحدث عن واجبنا Gishi إزاء الوالدين ، أو تجاه المجتمع كله ، وهكذا .. هذه أمثلة للواجب ، ليس الواجب هو ما يتطلبه منا التفكير السليم وبأمرنا به ؟ أليس من الختم أن يكون العقل السليم هو دليلنا الأوحـد الخالص ؟

لا تعني جيوشي إذن إلا مجرد الواجب ، ويمكن القول بأن معناها مشتق من حقيقة أننا في سلوكنا — إزاء والدينا مثلاً — نحتاج إلى سلطة أخرى ضرورية لتفرض علينا طاعة الوالدين ، وذلك حين نفتقد شعور الحب الذي يجب أن يكون دافعنا الوحيد للسلوك في هذا المثال . هذه السلطة تشكلت في مفهوم جيوشي ، وما أصبح هذا الترابط بين هذه السلطة وبين مفهوم جيوشي . ألا يتحتم علينا الاستناد إلى العقل الإنساني إذا كَفَّ الحب عن أن يكون دافعاً للفضيلة ! إن مهمة هذا العقل هي أن يسارع إلى إقناع الإنسان بضرورة السلوك الصحيح . والأمر صحيح أيضاً وينطبق بنفس الدقة على الواجبات الأخلاقية الأخرى ، فحين يكون فعل الواجب مرهقاً وشاقاً يتدخل العقل ( التفكير السليم Gishi ) لينعنا من التهرب من فعله . وعلى ذلك فإن جيوشي عبارة عن

سيد قاس صلب يسك بيده عصا غليظة يهدد بها الكسالى الذين يتوانون عن اداء واجباتهم ، لأنها بمثابة قوة إضافية ثانوية للأخلاقيات هذه القوة الثانوية Girl أدنى قيمة بالطبع من العقيدة الأخلاقية المسيحية التي تعتمد على الحب ، الذي سيتحول بعد ذلك ليصبح هو القانون الأخلاقي . هذه القوة الثانوية أدنى من العقيدة المسيحية لأنها مجرد حافز أو دافع ، لكنها دون شك نتاج ظروف اجتماعية لمجتمع غير سليم ، مجتمع مصطنع إذا صح القول ، مجتمع تعتمد الفوارق الطبقية فيه على المحسوبة وعلى صدف الميلاد ، مجتمع الوحدة الاجتماعية الوحيدة فيه هي الأسرة ، وعامل السن أهم فيه من النبوغ العقلي ، مجتمع تراجع فيه بالضرورة المشاعر الطبيعية مخلة مكانها للمعادن الاصطناعية التي ابتدعها الإنسان . وبسبب هذه الاصطناعية انحدر مع الزمن معنى Girl وصار معنى فضفاضاً لمعايير اللياقة التي تبرر هذا الفعل وترفض ذاك ، كان نقول مثلاً لماذا يتحتم على الأم — إذا حدث منها ذلك بالفعل — أن تضحي بكل أطفالها لإنقاذ أكبرهم ، أو : لماذا تضطر فتاه لبيع طهارتها وعفتها لتستطيع أن تواجه إسراف أبيها ، وما أشبه من التبريرات . لقد بدأت جيري على أساس أن معناها هو « التفكير السليم » ولكنها انحدرت فيما أظن إلى مستوى التحايل وإصدار الفتاوى في شؤون الضمير ، بل لقد انحرفت إلى أن تكون مجرد خوف من لوم الآخرين أو استهجانهم . ولعل أقول عن جيري ما قاله سكوت عن « الوطنية » « رغم أنها أجمل المشاعر وأكثرها حقاً ، فإنها أيضاً أكثر المشاعر إثارة للشك ، ذلك أنها قد تكون قناعاً لمشاعر أخرى خفية » . وبعيداً عن « التفكير السليم » أصبحت جيري — خطأً — عالماً على كل السخافات ، وأظلت تحت اسمها كل أنماط السفسطة والنفاق . ولو لم يكن عند البوشيدو معنى عميق وصحيح للشجاعة — روح الجسارة والاحتئال — لكان يمكن أن تصبح جيري بسهولة وكرراً للجن .



## الفصل الرابع

### ( الشجاعة روح الجسارة والتحمل )





## الفصل الرابع الشجاعة روح الجسارة والتحمل

□ □ ليست الشجاعة فضيلة عند الساموراي ما لم تكن دفاعاً عن الحق والصواب . وفي الأدب الصيني يعرف كونفوشيوس الشجاعة كمادته دائماً بتعريف نقيضها . يقول : « إن معرفة الصواب والحق وتجنبهما يعتبر نقصاً في الشجاعة » . ويمكن لنا أن نقول مستبدلين بالتعريف السلبي آخر إيجابياً « إن الشجاعة هي فعل الصواب والحق » . إن السعي إلى المخاطر ، وإلقاء النفس في المهالك — وهى أمور من صميم الشجاعة — تعد في نظر القوانين والقواعد العسكرية تهوراً يعاقب عليه الجندي ، ويطلق عليه شكسبير اسم « الشجاعة غير المشروعة » . وليس الأمر كذلك في مفاهيم الفروسية . إن الموت في سبيل قضية لا تستأهل الموت من أجلها يسمى « ميتة الكلب » يقول أمير ميتو Mito : « إن الاندفاع إلى معمة القتال والموت مسألة هينة ، يستطيع الرفي الساذج أن يرتكبها ، غير أن الشجاعة الحقيقية هي أن نحيا حين يكون الصواب أن نحيا ، وأن نموت حين يكون الصواب أن نموت » . إن هذا الأمير بالقطع لم يسمع عن أفلاطون الذي يعرف الشجاعة بأنها « معرفة الأمور التي يجب ألا يخافها الإنسان ، والتمييز بينها وبين تلك التي يجب أن يخافها ويخشىها » . وفي الفكر الغربي ثمة تمييز بين الشجاعة المادية البدنية وبين الشجاعة الأدبية ، وهذا التمييز معروف عندنا منذ زمن طويل ، وذلك رغم أن رجال الساموراي لم يسمعوا أبداً عن البسالة الحققة ولا عن بسالة الخسيس Great Valour or Valour of Villain .

إن البسالة والصلابة والإقدام والشجاعة وعدم الرهبة كانت الفضائل التي يتنافس عليها الشباب منذ نعومة أظفارهم ، وذلك لأنها هي الصفات المعنوية التي كانت قريبة إلى نفوس الشبيبة وقلوبهم ، هذا إلى جانب أنها يمكن أن تكتسب بالتدريب والتعليم . وكانت قصص البطولات العسكرية تمثل جانباً كبيراً من القصص التي كانت تحكيها الأمهات للأطفال وهم لا يزالون في مرحلة الحضانة . وكانت الأم حين ييكي طفلها

من ألم حين أصابه تعنفه قائلة : « باللجين ، أتبكي من هذا الألم البسيط ، ماذا ستفعل إذن لو قطعت ذراعك في معركة ؟ أو ماذا سيكون سلوكك لو أمرت بالانتحار Hara-Kira ؟ » ومن المعروف عندنا الصلابة المؤثرة للأمير الطفل — أمير سنداي Senday الجائع الذي يقول لوصيفته في المسرحية المعروفة بهذا الاسم : « انظري هذه العصافير الصغار في العش ، كيف فتحت مناقيرها الصفراء على اتساعها ، والآن انظري ها هي الأم تأتي بالديدان لتطعمهم ، انظري كيف يلتهمون الطعام بنهم وسعادة . ولكن الساموراي يشعر بالخزي والعار إذا راوده الإحساس بالجوع ومعدته خالية » . إن قصص الصلابة والإقدام جزء هام أصيل في حكايات الأطفال ، ومع ذلك فلم تكن القصص أبداً هي الوسيلة الوحيدة التي نزرع بها الجسارة والرهبة في نفوس الأطفال منذ سن باكراً جداً . لقد كان الأبوان يتصميم يصل أحياناً لحد القسوة يعرضان أطفالهما للمخاطر بهدف تعويدهم على حياة الخشونة والشطلف من ناحية ، ويهدف استخلاص كل القوة والجرأة الكامنة في نفوسهم من جهة أخرى ، ويقولون في ذلك مثلاً هو أن « الدببة تلقي بصغارها في المضائق » . وقد كان الساموراي يترك أبناءهم في الوديان القاحلة ، ويعرضونهم لمخاطر شبيهة بتلك التي كان يواجهها سيزيف في الأساطير اليونانية . كان الحرمان لفترة معينة من الطعام ، وتعريض الطفل للبرد القارس يعتبر اختباراً عسيراً لمقدرته وكفائه ، ويهدف إلى تعويده على التحمل . أما الأطفال الأصغر والذين كانوا لا يطيقون هذا الاختبار فقد كان أهلهم يبحثون بهم برسائل لأشخاص أغراب تماماً بالنسبة لهم ، فكان عليهم أن ينهضوا من نومهم قبل بزوغ الشمس ، وعليهم — قبل تناول الافطار — أن يقوموا بتدريبات القراءة اليومية ، ثم يتوجهون بأقدام حافية في برد الشتاء إلى دور معلمهم . وكثيراً ما كان هؤلاء الأطفال يجتمعون مرة أو مرتين كل شهر في جماعات صغيرة حيث يقضون الليل كله دون نوم في ترتيب بعض النصوص بالتناوب بصوت عال نوعاً من التدريب على القراءة ، وهذا لا يحدث عادة إلا في أعياد الاحتفال بألحة العلم والمعرفة ويقوم بها الكبار . وأحياناً ما يأمر الأهل أطفالهم بالذهاب في جماعات إلى الأماكن الخفية مثل ساحات الإعدام والمقابر والبيوت المهجورة التي كانوا يعتقدون أن الغاريت والأشباح تسكنها ، وكان الشباب في الماضي

مغرمًا بمثل هذه العادات . وبعد أن أصبح تنفيذ حكم الإعدام يتم علناً لم يكن الآباء يكتبون بإرسال أبنائهم لمشاهدة المشهد المخيف ، بل كانوا يحتمون عليهم أن يذهبوا وحدهم ليلاً إلى ساحة الإعدام ويتركوا على رأس جثة القتيل التي لم ترفع من مكانها بعد علامة تؤكد ذهابهم<sup>(١)</sup> .

قد يثير مثل هذا الأسلوب في التربية — الذي يشبه أسلوب اسبرطة المتطرف — الرعب والشك في نفس عالم النفس الحديث ، الشك فيما إذا كان مثل هذا الأسلوب يمكن أن يؤدي إلى توحش الطفل ، كما يؤدي إلى قتل براعم العواطف الرقيقة في نفسه . ولنتنقل إلى الفصل الخامس لنرى بعض مفاهيم البوشيدو الأخرى عن « الشجاعة » .

---

(١) يحتل الجانب المعنوي للشجاعة واضحاً في الثبات ورباطة الجأش وهدوء العقل وحضوره . إن هذا الهدوء هو الشجاعة الكامنة ، إنه المظهر الساكن الاستاتيكي للشجاعة في حين تمثل أفعال الجسارة مظهرها الديناميكي النشط . إن الإنسان الشجاع النقي حقاً هو المتحاشك للمخاطر دائماً الذي لا يوقى أبداً من غفلة أو على غرة ، إنه الإنسان الذي لا يمل شيء ، باتزانه ، ففي المارك يحفظ بهدوء أعصابه ، ويحتمس بعقله وفكره وسط المآسي والمصائب ، لا تزلزله الزلازل ويضحك في وجه الأعاصير . وكما هو عظيم وقوي من يملك نفسه وقت الخطر الكاسر ، من يستطيع مثلاً والخطر موشك عذق أن ينظم شراً أو يترجم في وجه الموت بالفناء . إن مثل هذا الاستغراق وعدم اهتمامه بالخطر أو الصوت في الغناء تعد مؤشرات قوية صالحة تدل على الثبات وقوة الطبيعة . كلها علامات تدل على ما نطلق عليه اسم « العقل الرحب » Yoyu ذلك العقل لا يضيق عن شيء ما دام لم يتحطم أو يتشوش .

لا نزال حتى الآن نقرأ القصة التالية ونسمعها نروى على أساس أنها قصة حقيقية وقعت في تاريخنا : بينا كان أوتا دوكان Ota Dokan مطعوناً بريح ، وقد طعنه فائته الذي كان يعلم بميوله نحو الشعر وهو يترجم بهذه الأبيات :

آه .. كم في لحظات مثل هذه

يضمض القلب بنور الحسنة

فأجاب البطل المختصر الذي لم يأبه بمجرحه القاتل مقال ذرة بهذه الأبيات فوراً ، وهي على نفس الوزن والقافية قائلاً :

هذا إذا لم يكن في فترات السلام

قد تعلم الاستعانة بالحياة

بالإضافة إلى ذلك فلم جانب لطيف لطيف في طبيعة الشجاعة ، ذلك أن ما هو خطير عند الإنسان المعادي يعد عند الشجعان أمراً تافهاً لا يُعتد به أو بمثابة لعب الأطفال ، ولذلك لم يكن من النادر في الحروب قديماً أن يتبادل الطرفان المخاربين بعض العبارات والاجابات السريعة البليغة في شكل منافسة بلاغية ، فلم يكن القتال عندهم مجرد قوة غاشمة ، بل كان إلى جانب ذلك صراعاً عقلياً .

يمثل هذه الطريقة كانت المركة التي دارت على ضفاف بحر Koromo في نهاية القرن الحادي عشر تسير . لقد بدأ الجيش الموجود في الناحية الشرقية والذي كان تحت قيادة ساداتو Sadato الانسحاب وتمقه خصمه في هجوم عنيف وهو يصيح به : « ما أشد عار المخارب الذي يولى ظهره لعدوه » وفي التوكر ساداتو عادلاً ، وحينذاك أنشد القائد المختصر هذه الأبيات المرحلة : =

= لقد تَمَرَّقَ الْفُؤُوبُ بِنَا

وَتَفَرَّقَتْ خُيُوطُ نَسِيجِهِ

ولم يكده ينتهي من اللفظ بأياته حتى جابه القائد المهزوم دون تردد أو تعلم :

لَأَنَّ الْعَمَرَ قَدْ اسْتَهْلَكَ

بِالاسْتَعْمَالِ خُيُوطَهُ

ونجاة أُرُخى القائد للتصير يوشي Yoshiie عنان قومه الذي كان على وشك إطلاق السهم ، ثم استدار تاركا خصمه يفعل ما يريد . وحين سأل بعد ذلك عن سبب تصرفه الغريب ذلك أجاب أنه لم يجرؤ على جلب العار لخارب لم يفقد اثراته أثناء مطاردة خصمه العتيقة له .

إن الأسف والحزن اللذين سيطرا على كل من أنطوني و أكاليوس بعد موت يروتس تجربة عادية عند كل الشجعان . لقد بكى كيشن Kenshin بصوت عال حين بلغه نبأ موت خصمه شنجن Shingen الذي تخارب معه أربعة عشر عاماً متصلة ، وذلك لأنه فقد « أفضل الأعداء » . لقد كان كيشن هنا هو نفسه الذي ضرب أنبل مثال لكل المصور في تعامله العسكري مع شنجن . لقد كانت المناطق التي يسيطر عليها شنجن مناطق جبلية بعيدة عن البحر ، ولذلك كان يعتمد في الحصول على الملح على مناطق هوجو Hojo في Tokaido بصورة أساسية . وذات مرة أراد أمير هوجو أن يُضَيِّف موقف شنجن دون سبب — اذ لم يكن في حرب صريحة معه — قطع عنه كل الإمدادات التي تزوده بهذه المادة الهامة . وحين يسمح كيشن بما أصاب خصمه ، وكان هو قادراً على الحصول على الملح من الشواطئ المخاضعة له كتب إلى شنجن قائلاً : « إن أمير هوجو قد ارتكب في رأيه فعلاً وضيقاً جليلاً ذيقاً ، وأنه — أي كيشن — أصبر الأمر لبعض رعاياه أن يزوده بما يشاء من الملح وأضاف قائلاً : « إنني أحارب السيف لا الملح » . أليس هذا بالضبط ما قاله كاميلو Camillo نحن الرومان لا نحارب الذهب ، ولكننا نحارب الحديد » .

وكان يُعْتَقَد أن يخالب قلب الساموراي حين كتب : « عليك أن تفخر بعدوك ، فيكون نجاحه وانتصاره نجاحاً لك أيضاً وانتصاراً » . والحقيقة أن الشجاعة وكذلك الشرف يتطلبان منا أن يكون أعداؤنا في الحرب هم من يستحقون صداقتنا في السلام . حين تصل الشجاعة إلى هذا المستوى الرفيع وإلى هذه القمة السامية فلإنها تصبح قريبة الفتوة<sup>(١)</sup> موضوع الفصل التالي .

(١) لم نجد نمراً من هذه الكلمة لترجمة الإنجليزية Benevolence ، خاصة أن هذا المفهوم يمكن أن يقارن بمفهوم « الفتوة » في الثقافة العربية .

## الفصل الخامس

### ( الرحمة والتعاطف )



## الفصل الخامس الرحمة والتعاطف

□ □ كانت الرحمة والتعاطف والإحساس بآلام الآخرين ، والحب والشهامة كذلك تعد في اليابان أسمى الفضائل التي توصف بها النفس الإنسانية . كانت تعتبر من فضائل الأمراء ، وذلك من زاويتين وبمعنيين : لأنها أولاً : من أهم صفات النفس النبيلة ، ولأنها ثانياً : صفات تتناسب عملياً مع مهام الإمارة . ولم تكن بحاجة إلى شكسبير لكي ندرك أن الرحمة أفضل جوهر في تاج الأمير ، وأنها أكبر من نفوذه وسلطانه « إن الأمير يحتاج إلى الرحمة والرأفة أكثر من حاجته إلى الصولجان ، وإذا تدهرت سلطته وقوته بالرأفة والحب كانت أبلغ أثراً » . لم تكن بحاجة إلى شكسبير لندرك كل ذلك ، وإن احتجنا إليه — شأننا في ذلك شأن بقية الشعوب — للتعبير عنه . وكـم ردد كل من كوفوشويوس ومنشيوس الحاجة الملحة إلى حاكم يعتمد الرحمة والإحساس أساساً لحكمه . يقول كوفوشويوس : « إذا تمخّل الأمير بالفضيلة اجتمع حوله الناس ، وإذا التف حوله الناس منحت الأرض خيرها ، فإذا صار ثرياً أحسن استخدام ثروته . إن الفضيلة هي الأصل ، وليست الثروة إلا الفرع والثمرة » . ويقول أيضاً : « ما من حاكم أحب الرحمة وتمسك بها إلا وأحبت رعيته الفضائل وتمسكت بها » . ويقول منشيوس في نفس الاتجاه : « يحدثنا التاريخ عن بعض الأمراء الذين تصدروا مراكز القوة والسلطة في دولة بعينها وإن لم يكونوا مزودين بفضيلة الرحمة ، ولكننا لم نسمع أبداً عن امبراطورية كبيرة أسلمت قيادها لمثل أولئك الأمراء . ومن المستحيل أن يحكم إنسان ما شعباً دون أن يكون هذا الشعب قد أسلم له زمام قلبه ونفسه » .. « إن الرحمة هي الإنسان » هنا يحدد كل من كوفوشويوس ومنشيوس هذه الفضيلة التي لا غنى عنها للحاكم .

ولا شك أننا مدنيون لهذه الفضيلة — الرحمة — بعدم وقوعنا في أشد أنواع الاستبداد ، وذلك في ظل النظام الإقطاعي الذي كان يمكن أن ينحدر بكل بساطة إلى هاوية العنف العسكري . إن الاستسلام الكلي للحاكم من جانب المحكومين « بأرواحهم

وأجسادهم « يفتح الباب على مصراعيه لأن تكون الإرادة الذاتية للحاكم هي المسيطرة ، وهذا من شأنه أن يؤدي إلى نتيجة طبيعية من انتشار الاستبداد الذي كثيراً ما كان يحمل صفة الاستبداد الشرقي في كتابات المستشرقين ، وكان التاريخ الغربي يرى تماماً من الاستبداد والإقطاع !

ولا يظن ظان أنني أحيد أي شكل من أشكال الاستبداد ، ولكن من الخطأ التوحيد دائماً بين الاستبداد والإقطاع ، لقد ظن فقهاء القانون أن ثمة مرحلة جديدة في تطور الحرية متبدأ حين كتب فردريك الأكبر « أن الملك هو الخادم الأول للدولة » . ومن الصدف الغربية أن يقول حاكم ياباني نفس الكلام في نفس الفترة تقريباً ، هو يوزان Yozan حاكم مقاطعة يونيزاوا Yonezawa الواقعة في منطقة الغابات في شمال غرب اليابان . لقد كان هذا الإعلان بمثابة بيان يؤكد أن النظام الإقطاعي لم يكن كله استغلالاً واستبداداً . لقد كان الأمير الإقطاعي يحس إحساساً هائلاً بالمسئولية إزاء أسلافه وإزاء الآلهة ، وإن لم يكن يولى اهتماماً كبيراً لواجباته إزاء الرعية . لقد كان يعتبر نفسه أباً لمؤلاء الذين وضعته السماء تحت حكمه ورعايته . وطبقاً لما ورد في « كتاب الشعر » الصيني القديم كان أهل ين Yin من الحكام قادرين على الظهور أمام آلهة السماء إلى أن فقدوا حب شعبيهم لهم . وقد ذهب كونفوشيوس في « تعاليمه » العظيمة إلى أن « الأمير يكون أباً لشعبه حين يحب ما يحبه الناس ، وحين يكره ما يكرهه الناس » . وهكذا امتزجت الديمقراطية بالاستبداد ، وامتزجت ارادة الحاكم بالرأي العام . وهكذا أيضاً استطاع البوشيدو أن يساهم في إقامة حكومة « أبوية » تتناسب مع مفاهيمه ، حكومة أبوية أكثر أهمية من نقيضها ومقابلها حكومة العمومة — أو الخشونة — ( التي تمثل في حكومة — العم سام — إن الفارق بين الحكومة الاستبدادية والحكومة الأبوية يكمن في أن الناس تكون مكرهة على الطاعة في الحالة الأولى ، بينما يكون الخضوع في الحالة الثانية « ممتزجاً بالفخر الأمر الذي يجعل الطاعة طاعة كريمة نابعة من القلب ، ويجعل روح الحرية النبيلة حياً حتى في إطار العبودية ذاتها »<sup>(١)</sup> . ولم يكن ما أطلق

---

Burke, French Revolution. (١)



على ملك إنجلترا من أنه « ملك الشياطين خطأ تماماً » ، وذلك بسبب تمرد زعيته الدائم ضد أمرائهم ، ومطالبتهم دائماً بتغييرهم . ولم يكن خطأ أيضاً ما أطلق على ملك فرنسا من أنه « ملك الحمير » بسبب الضرائب الفادحة التي كان يفرضها دائماً على الرعية . وعلى عكس ذلك قيل عن ملك أسبانيا أنه « ملك الرجال » للطاعة الصادقة التي تتمتع بها من جانب رعيته . وتلك كلها أمثلة كافية .

وقد يصدم العقل الأنجلو — ساكسوني أن تجمع الفضيلة والسلطة المطلقة لتخيله أنهما صفتان متعارضتان . ولكن بوييدولوستسيف Pobeyedonstseff استطاع أن يرسم لنا بشكل واضح الصورة الأخرى ، وذلك في اختلاف الأسس التي قامت عليها المجتمعات الانجليزية عن تلك التي قامت عليها المجتمعات الأوروبية الأخرى ، إذ قامت هذه الأخيرة على أساس « المصلحة المشتركة » بين الأفراد ، بينما تميز المجتمع الإنجليزي باعتياده أساساً على مفهوم الشخصية المستقلة الناهضة جداً . وما يقوله رجل الدولة الروسي أيضاً من اعتقاد أفراد شعوب القارة الأوروبية — والشعوب السلافية خاصة — على بعض الروابط الاجتماعية والعلاقات العرقية ، وكذلك ما يقوله من اعتيادهم في النهاية على الدولة يصدق تماماً على حالة اليابانيين . ولا يكفي هنا ان نقول أن الحكم المطلق في اليابان لم يكن له نفس وطأة الحكم المطلق في أوروبا ، بل لابد كذلك أن نضيف أن إحساس الرعية في اليابان بتلك الاعتبارات الأبوية التي أشرنا إليها كان يخفف إلى حد كبير من وطأة الحكم المطلق وثقله . يقول بسمارك « إن الحكم المطلق يتطلب في الحاكم الأمانة والتواضع الذاتي والإخلاص في أداء الواجب ، وكذلك النزاهة » . وإذا كان لي أن أضيف استشهاداً آخر ، فليكن من خطبة الامبراطور الألماني كبلنج Coblenz حين تحدث عن الملكية بالتفويض الإلهي ، وعن واجباتها الثقيلة ، ومسئولياتها العظيمة إزاء الله الخالق وحده ، تلك المسؤولية التي لا يعفي الملك منها أي إنسان أو وزير أو برلمان .

لقد عرفنا أن الرحمة فضيلة رقيقة أشبه بعاطفة الأمومة . وإذا كانت الصرامة والحزم صفات ذكورية ، فإن الرحمة تتميز بالركة والقدرة على الإقناع الأنثوي . وقد تعلمنا أن نخمد الوقوع في أسر العواطف الإنسانية الغامضة دون أن نمزجها بالحزم والصرامة

لقد عبر ماسوموني Masamune عن ذلك جيداً في قوله المأثورة : « إذا تجاوز الحزم حده صار قسوة ، وإذا وضعت الرحمة في غير موضعها صارت ضعفاً » .

ومن حسن الحظ أن الرحمة على جمالها ورقتها ليست نادرة الوجود ، ومن الشائع المتعارف عليه في كل الثقافات أن « الأكثر شجاعة هم الأكثر رقة ، وأن الأكثر قدرة على الحب هم الأكثر جسارة » . إن في رقة المحارب الساموراي Bushido-no-Nasake صدى يخاطب مباشرة ما هو نبيل في نفوسنا ، ليس لأن رحمة الساموراي مختلفة من حيث نوعها عن الرحمة عند سواه من البشر ، ولكن لأنها تعني الرحمة مقترنة بالعدل والحزم ، لا الرحمة بالمعنى الغامض المبهم الكلمة ، إنها عند الساموراي ليست مجرد عاطفة قلبية شعورية ، بل هي بالإضافة إلى ذلك الرحمة القادرة على التحقق في الفعل الخارجي ، حيث تساندها القوة والقدرة على الثواب والعقاب بالإنفاذ أو القتل . وكما يتحدث علماء الاقتصاد عن قانون « الطلب » ومتى يكون فعلاً ، كذلك يمكن لنا أن نقول إن رجة البوشيديو هي الرحمة الفعالة ، وذلك لأنها تعني القدرة على فعل الخير ، كما تعني القدرة على محاربة الشر .

لقد كان الساموراي — رغم اقتضاهم الدائم بقوتهم المهيولة وبقدرتهم على استخدامهما — يسلمون تسليمًا مطلقاً بما قاله منشيوس عن القدرة على الحب والرحمة : « تستطيع الرحمة أن تقهر نقيضها كما يفهر الماء النار . إن الشك في قدرة الماء على إطفاء النار يثور حين نحاول إخماد نيران عربة كاملة محملة بالقش المشتعل بكوب واحد من الماء » . ويقول أيضاً : « إن أساس الرحمة هي الإحساس بالشفقة والرأفة ، ولذلك فالإنسان الرحيم يفكر دائماً في أولئك الذين يعيشون في فاقة وفي أزمة ، أولئك الذين يعانون » . هكذا نجد أن منشيوس يشارك آدم صميث فلسفته الأخلاقية التي أقامها على أساس التعاطف .

إن هذا التقارب في قوانين الفروسية وفي معايير الشرف بين الثقافات أمر مدهش حقاً ، أو لنقل بكلمات أخرى : أليس من المدهش أن نجد الأفكار الشرقية عن الأخلاق — تلك الأفكار التي أسمى فهمها في الغرب — مثيلاً لها في أنبل مبادئ التراث الغربي ؟ إننا إذا غرضنا السطرين المشهورين التاليين على مواطن ياباني ، فليس من المستبعد أن ينهم الشاعر الملحمي مانتون Mantuan بانتحال جزء من التراث الياباني .

هذه هي المبادئ ، بها تحقق لنفسك الهدوء والسلام ،  
وللآخرين تمنحهم القوت والغذاء ،  
وبها تقهر قوة الصلف والفورور

إن الرحمة بالضعيف والعاجز كانت دائماً من أهم الصفات المرتبطة ارتباطاً وثيقاً  
بالمساموي . ولا شك أن عشاق الفن الياباني يعرفون جيداً صورة ( الراهب ) ، ذلك  
الذي يمتطي ظهر بقرة في وضع معكوس : الوجه ناحية الذيل ، والظهر ناحية الرأس .  
لقد كان هذا الراهب الراكب محارباً استطاع أن يقرن اسمه بالرعب والفرع . وفي معركة  
سومانو أورا Sumano-Ura عام ١٨٨٤م ، وهي إحدى المعارك الوحشية الفاصلة في  
تاريخ اليابان ، فاجأ هذا المحارب محارباً من الأعداء وتمكن منه ، فطوقه بذراعيه  
القويتين . وتتطلب تقاليد الحرب في مثل هذه الأحوال ألا يقتل المحارب غريمه — ولا  
يريق نقطة واحدة من دمه — إلا إذا كان مساوياً له في الرتبة وكفوؤاً له من حيث  
القوة والقدرة . لذلك كان لا بد للمحارب الشرس — بطل القصة — أن يعرف اسم  
المحارب الذي وقع تحت سيطرته ، ولكن المحارب المهزوم رفض الإفصاح عن اسمه ،  
واضطر البطل إلى أن يكشف عن وجه غريمه القناع بعنف وقوة . وحين ظهر من تحت  
القناع وجه شاب جميل الهيا لم تنبت لحيته بعد ارتخت من الدهشة عضلات الفارس  
المنتصر عن جسد غريمه ، ثم ساعده على النهوض والوقوف على قدميه ، وتوسل إليه  
في صوت أبوي قائلاً : « ارحل أيها الأمير الشاب والحق بأهلك ، إن سيف كوما جايه  
Koma Gaya لا يمكن أن يتل بنقطة واحدة من دمك ، أسرع قبل أن يفاجئك  
الأعداء » . لكن المحارب الشاب رفض الذهاب ، وتوسل إلى كوما جايه أن يقتله حفاظاً  
على شرفهما كليهما ، ولمع نصل السيف القاتل فوق رأس المحارب العجوز الأشيب .  
ذلك النصل الذي كم قطع شرايين الحياة كثيراً من قبل ، وهذا القلب الجريء الجسور ،  
كلاهما جبن هذه المرة وقد تخالفت لعيني المحارب العجوز صورة ولده الذي بدأ تدريبه  
العسكري على صمت البوق ، وهو لا يزال في سن هذا الشاب المائل أمامه . ارتعشت  
اليدين القويتين ، وتوسل المحارب لضحيته الشاب مرة أخرى لكي يفر بحياته ، ولكنه وجد  
ألا جدوى من الرجاء والتوسل . وحين أحس بخطوات رفاق الفرسان تقترب منهما

صاح بالشاب : « لو جاء هؤلاء فقد يقتلك من هو أدنى مني شرفاً ورتبة ، أيتها السماء اقبلِي روح هذا الشاب » ، وفي لحظة خاطفة لمح السيف في الهواء ، وحين تهاوى كان عالقاً به اللون الأحمر لدم الشاب البريء . وعاد بطلنا بعد انتهاء الحرب بالنصر المظفر ، ولكنه عاد أيضاً وقد زهد في الشرف وفي الشهرة ، فاعتزل حياة الحرب والسلاح ، وحلق رأسه ، وتزيا بزي الرهبان ، وكرس بقية عمره للرهبنة والسياحة في الأرض . ولم يُدر ظهره بعد ذلك أبداً ناحية الغرب ، حيث فردوس الخلاص ، وحيث ترحل الشمس كل يوم إلى مقرها .

قد يجد النقاد في هذه القصة بعض المطاعن ، فهي قابلة للنقد من حيث صديقها الحرفي . وقد تكون القصة بالفعل غير حقيقية ، ولكنها تكشف بطريقة جلية كيف أن الرقة والرحمة والحب كانت الصفات والفضائل التي يتحل بها أكثر الساموراي وحشية وقسوة . لقد كان مبدأ قديماً معروفاً بين الساموراي أن « الصيد لا يليق به أن يقتل الطير الذي يلوذ به » . ولعل هذا يمكن أن يفسر لنا ما لقيته حركة الصليب الأحمر — الوثيقة الصلة بالمسيحية — في اليابان من ترحيب وقبول ، حيث وجدت في هذه المبادئ تربة صالحة مستعدة لقبولها واحتضانها وقبل أن نسمع عن اتفاقية جنيف بعشرات السنين جعلنا الروائي الياباني العظيم باكين Bakin على وعي بضرورة تقديم الرعاية الصحية لأسرى الأعداء . ومن أهم مبادئ الساتسوما Satsuma التي اشتهرت بتعاليلها الحربية وروحها العسكرية التدريب على الموسيقى ، وهي عادة انتشرت بين الشباب ، وليس المقصود بتعلم الموسيقى هنا مجرد القدرة على نفخ البوق أو دق الطبل ، ذلك النذير الصاحب بالدم والموت والدمار والذي يثير الإنسان ويدفعه إلى تقليد أفعال الثور المفترسة — بل المقصود بالموسيقى الإيقاع الحزين الناعم على أوتار آلة الببوا Biwa — آلة تشبه الجيتار — ذلك الإيقاع الذي يهده الأرواح المضطربة والنفوس الهالكة ، ويشغل الأفكار من مناظر المذابح ومن رائحة الدم . وفي هذا الصدد يحدثنا بوليبيس Polybius عن دستور أركاديا الذي يفرض على الشباب تحت سن الثلاثين التدريب على الموسيقى ، لعل هذا الفن الجميل يخفف من الطبيعة القاسية الصارمة للمنطقة . وينسب بوليبيس إلى تأثير الموسيقى غياب العنف في هذه المنطقة .

ولم تكن سانسوها المكان الوحيد في اليابان الذي يطبخ الرقة في قلوب الساموراي  
فأمير شيراكاوا Shirakawa الذي دون أفكاراً متفرقة بطريقة مركزة ، يقول ضمن  
ما يقول : « لا تطردها وإن كانت تتسلل إليك في هذه الليل وساعات صمته ، بل  
تمتع بها ، تلك هي روائع الزهور ، وصدى الأجراس البعيد ، وهمسة الحشرات في  
الليل البارد » . ويقول أيضاً : « عليك أن تسامح هؤلاء الثلاثة وإن كانوا يجرحون  
مشاعرك ، هؤلاء هم : الريح التي تنشر أزهارك وتبددها ، والسحب التي تخفي عنك  
وجه القمر ، والإنسان الذي يحاول أن يثيرك للشجار معه » .

ليس التعبير اللغوي نفسه إلا مجرد الظاهر ، والباطن الحقيقي والباعث على كتابة  
هذه الأفكار التي هي والشعر سواء هو زرع هذه المشاعر الرقيقة في النفوس فعلاً .  
لذلك نجد في شعرنا تياراً خفياً من العاطفة والرقة . يؤكد ذلك قصة شائعة عن  
ساموراي ساذج طلب منه سيده أن يتعلم نظم الشعر . وحين أعطيت له كراسة النظم  
The Warbler's Nates ليبدأ محاولته الأولى ، عبرت نفسه الفرقة عن احتجاجها ،  
وألقى عند قدمي سيده بهذا التاج اللفظ السقيم :

إن المحارب الشجاع يتجراً

من الأذن التي قد تصفي

إلى أغاني العندليب .

ولكن سيده غير مهال أو هيأب من هذه العواطف الفظة ، ظل يشجع الساموراي  
الشاب ، حتى استيقظت موسيقى روحه ذات يوم ، واستجابت لأنغام العندليب  
العذبة ، فكتب :

يتوقف المحارب قوياً ومسلحاً

لينصت إلى أغنية العندليب .

وهو يشدو بأعذب ألحانه من بين الأشجار

إننا نستمتع جداً ونعجب بتلك الحادثة البطولية في حياة كورنر Korner القصيرة ،  
الذي حفر قصيدته « وداعاً للحياة » بينما كان ملقى جريحاً في ساحة القتال . وليست  
الأحداث الشبيهة بتلك الحادثة قليلة في حروبنا ، إن أشعارنا البليغة المحكمة تتلاءم تلاؤماً

خاصاً مع ارنجال العواطف الجزئية . وقد كان كل المتعلمين إما شعراء أو متذوقين للشعر . ولم يكن من النادر المستغرب أن يتوقف أحد المحاربين عن السير ، ويستخرج من نطاقه ورقة يكتب عليها شعراً . وقد كانت مثل هذه الورقات بعد ذلك يتم العثور عليها في خوذات الجنود أو في جيوبهم بعد استشهادهم .

ان ما فعلته المسيحية في أوروبا من إثارة روح التعاطف وسط رعب القتال في المعارك قد فعله حب الموسيقى والشعر في اليابان . إن زرع مشاعر الرقة والرحمة قد تولد عنه الإحساس بمعاناة الآخرين . ان التعاطف والتواضع حين يتمثلان في احترام شعور الآخرين تكون هي جذور الأدب في السلوك والأخلاق .



## الفصل السادس

### ( الرقة والأدب )





## الفصل السادس الرقّة والأدب

□ □ يلاحظ كل السواح الأجانب أن الرقة والمجاملة من خصائص السلوك الياباني . والرقة والمجاملة فضائل لا قيمة لها إذا كان الإنسان يتظاهر بها فقط خشية إيذاء الذوق ومشاعر الآخرين ، في حين أنها يجب أن تكون مظهراً يعبر عن التعاطف مع الآخرين وعن مشاركتهم مشاعرهم وأحاسيسهم .. وهما أيضاً يتضمنان مراعاة معايير التناسب والتوافق بين الأشياء ، ولذلك يهتم الإنسان الرقيق المجمال بمراعاة فروق الموقع الاجتماعي وبحترهما ، وليس معنى ذلك الاعتداد بالفروق الطبقية التي تعتمد على الثروة والجاه ومراعاتها ، ذلك أن هذه الرقة والمجاملة في السلوك كانت تهتم أساساً بالفوارق الخاصة بين البشر من حيث أهليتهم الفعلية وقدراتهم الذاتية ، وكانت تُعتدّ بهذه الفوارق دون غيرها .

والرقة والمجاملة في أرقى أشكالها تقترب من الحب ، ونستطيع أن نقول بكل تأكيد : إن الأدب في السلوك هو « الصبر والشفقة وعدم الحسد أو التبيجح أو الغرور » ، كما يعني أيضاً « ألا يظهر الإنسان أبداً في شكل لا يليق به ، وألا يكون غاية جهده البحث عن منفعة الخاصة ومصالحه الذاتية » كما يعني ذلك « إن الشخص المؤدب في سلوكه لا يجب أن يتأثر كثيراً بالإساءة التي تُوجّه إليه .. كما أنه لا يكون من السهل استثارته » . لاعجب إذن أن يضع الأستاذ دين Dean الأدب في السلوك في أسمى مكانة وأرقاها بوصفه أنضج ثمار التعامل الاجتماعي ، وذلك عند حديثه عن عناصر التعامل الاجتماعي الإنسانية الستة .

وإذا كانت الإنسانية قد نظرت هذه النظرة المتسامية لقواعد آداب السلوك ، فلا مجال إذن للاعتراض علّى حين أضعه في مقدمة الفضائل وعلى رأسها . وعند التحليل نجد أن أدب السلوك يرتبط بفضائل أخرى من مستوى أرقى ، فليس ثمة فضيلة من الفضائل تقف وحدها معزولة عن غيرها . ولأن الأدب في السلوك قد تمتع دائماً باحترام عميق

يوصفه سلوكاً مقترناً اقتراناً حقيقياً بالنظام العسكري ومهنة القتال والحرب ، ولأنه أيضاً قد لقي دائماً تقديراً يتجاوز ما يستحقه ، فقد ظهر للوجود — مقارناً له تقريباً — شبهه الزائف ، الأدب الظاهري . لقد كان كونفوشيوس يكرر دائماً وباحترام أن اللوازم والمظاهر الخارجية والتوابع الخاصة بالأدب في السلوك إنما تمثل جزءاً بسيطاً جداً من حقيقته ، إنها تمثل ما تمثله الأصوات بالنسبة للموسيقى .

وقد كان طبيعياً ومتوقعاً حين تحول الأدب في السلوك وارتفع إلى مستوى الضرورة الاجتماعية في التعامل اليومي أن يظهر للوجود خاصة بين الناس العاديين نظام شامل لآداب السلوك والتعامل ، نظام يتم على أساسه تدريب الشباب على مقتضيات السلوك الاجتماعي القويم ، كأن يتعلم الشاب مثلاً كيف يجب أن ينحني حين يخاطب الآخرين أو يتحدث إليهم ، وكيف يجب أن يسير أو أن يجلس ، ومتى . كل ذلك كان يتلقاه الشباب بغاية الدقة والإتقان ، حتى أن آداب المائدة وتناول الطعام تطورت حتى صارت علماً ، وكذلك ارتفع أدب تقديم الشاي والمشروبات إلى مستوى الشعيرة والاحتفال الخاص ، وكان يتوقع من الإنسان المتعلم أن يكون مجيداً لكل هذه الأشياء طبعاً . لقد أصاب السيد فبلن Veblen في كتابه إلهام « نظرية الطبقة المرفهة » حين جعل اللياقة وآداب السلوك « ثمرة طبيعية لحياة الطبقة المرفهة »<sup>(1)</sup> .

لقد سمعت بعض الملاحظات البسيطة من بعض الأوروبيين عن مجال إدراكنا الواسع لآداب السلوك . وكان ثمة نقد لهذا على أساس أنه يمثل من تفكيرنا مساحة أكبر مما ينبغي ، وعلى أساس أن الحرص الدائم على الطاعة العمياء لآداب السلوك ومعايره في كل التفاصيل أمر مرهق جداً ، وأعترف أنه قد يكون في مراعاتنا للياقة واحتفائنا بآداب السلوك بعض المغالاة غير الضرورية ، ولكن ثمة سؤالاً يلح على ذهني دون إجابة ، هذا السؤال هو : هل هذه المغالاة مساوية للثت الأوروبيين الدائم والمرهق وراء المودات التي تتغير كل يوم ؟ ومن جانبي لا أعتبر المودات نزوات فارغة ، بل أنظر عليها على العكس من ذلك على أساس أنها بحث دائم لا يتوقف من جانب العقل الإنساني عن

(1) Theory of the leiser class, N. Y. 1899, p. 46.

الجمال .. هل نستطيع بعد ذلك أن نعتبر المجاملات الكثيرة نافذة كلها ؟ بالطبع لا ، فإنها ثمرة لطول الممارسة وعمق التأمل بحثاً عن الوسيلة المثلى لتحقيق بعض النتائج الخاصة . إن الإنسان إذا كان عليه أن يؤدي عملاً فتمه طريقة مثلى لتحقيق هذا العمل ، والطريقة المثلى هي الطريقة الأكثر اقتصاداً والأكثر شرفاً واحتراماً . إن اللياقة والشرف هما أكثر وسائل الحركة اقتصاداً كما يقول سبنسر . إن احتفال الشاي يزودنا بطرائق يعينها للتعامل مع إناء الشاي ومع الملقة ومع المنديل الورقي .. إلخ . هذه الطرائق قد تبدو مضجرة ومملة بالنسبة للمبتدئين ، ولكن سرعان ما يكتشف الإنسان أن الطريقة التي تعلمها هي في النهاية أكثر الطرق اقتصاداً في الوقت والجهد ، أو بكلمات أخرى هي أكثر الطرق اقتصاداً في استهلاك الجهد ، أو هي — طبقاً لمعيار سبنسر — أكثر الطرق جمالاً ورشاقة .

إن المغزى الروحي كامن هناك خلف أساليب السلوك ومعايير النوق الاجتماعي . وقد أقول مستعبراً بعض مفردات « فلسفة الأزياء » : إن الباعث الروحي الذي تعد الاحتفالات ومظاهر السلوك مجرد ثياب خارجية له « أقل حجماً » من هذه المظاهر التي تشد انتباهنا إليها ، ونُتسِنها ما وراءها من مغزى .. ومن الممكن بالطبع أن أطبق مقال سبنسر وأتبع أصول القواعد الاختفالية في ثقافتنا لكي أصل إلى بواعث الأخلاقية الروحية ، وأبرز الأصول التي أنتجت ، ولكن ليس هذا ما أهم به هنا ، لأنني أريد أن أكتفي ببيان التدريبات الأخلاقية التي تنبئ في السلوك اللائق الذي يمكن ملاحظته فعلاً ، والذي يتحقق في السلوك الخارجي .

لقد ذكرت من قبل أن آداب السلوك قد تطورت في شكل مظاهر عديدة جميلة كالرقعة والدمائة والوداعة ، حتى أنه وجدت في اليابان مدارس مختلفة تفرض كل منها على أبنائها نظاماً سلوكياً مختلفاً ، لكن هذه المدارس جميعها اتفقت على القواعد الأساسية الضرورية . وهذا ماعبر عنه واحد من أكبر المؤسسين لمدرسة أوجاساوارا **Ogasawara** وهي أشهر مدرسة في آداب السلوك ، حيث قال : « إن غاية كل آداب السلوك أن تساعد عقلك على التحكم من الاحتفاظ بهدوئه دائماً ، حتى إن أكثر البشر خشونة وفظاظة لا يجسر على الاعتداء عليك ، ولو كنت جالساً في هدوء وسكون » . إن هذا

معناه أن التدريب المستمر المتواصل على السلوك القويم وآدابه ينظم ملكات الإنسان ، كما أنه ينظم أجزاء الجسم وأعضائه بطريقة مثلى ، ويجعل الإنسان في حالة توازن وتلاؤم تام مع نفسه ومع البيئة المحيطة به حتى إن روحه تسيطر على جسده . أى معنى جديد وعميق تكتسبه عندنا الكلمة الفرنسية Bienséance والتي تعني أصلاً الاستقرار التام والتمكن في وضع الإنسان .

وإذا كان الأدب في السلوك يعني كما قلنا الاقتصاد في استهلاك الجهد ، فمن المنطقي نتيجة لذلك أن يؤدي التدريب المستمر على أساليب السلوك وحسن التعامل إلى ادخار القوة والجهد والاحتفاظ بهما ، لذلك فالآداب الحميدة هي القوة في حالة سكون . إن برابرة جايلز Gauls الذين تجربأوا على جذب لحي الشيوخ الأجلاء حين اقتحموا مجلس الشيوخ خلال نهب روما ليسوا ملومين على سلوكهم هذا ، والذي يستحق اللوم فعلاً — فيما أتصور هم هؤلاء الشيوخ أنفسهم ، ذلك أن إحساسهم بالقوة والكرامة كان مفتقداً آنذاك ، ولكن هل يمكن حقاً من خلال مراعاة قواعد السلوك وآدابه أن يحقق الإنسان مستوى روحياً شاعخاً ؟ ولم لا — أليست كل الطرق تؤدي إلى روما . ولأضرب احتفال الشاي Cha-no-yu مثلاً .. أكتشف من خلاله كيف أن أبسط الأشياء يمكن أن يتحول إلى فن ، ويتحول من ثم إلى ثقافة روحية عميقة . قد يتعجب متعجب : وهل ارتشاف الشاي فن ؟ ونحن بدورنا نجيب : ولم لا ، لقد كانت الصور التي حفرها الإنسان على الصخور وداخل جدران الكهوف وكذلك كانت الرسوم التي يخطها الأطفال على الرمال مقدمات وإرهاصات لرفائيل ومايكل أنجلو . وأكثر من ذلك يمكن أن يقال عن تناول أي مشروب يبدأ بالتأمل الباطني العميق المتعالي ، التأمل الذي يشبه تأمل الناسك الهندي الذي يود أن يكون نموذجاً للدين والأخلاق ، إن الهدوء العقلي ، وصفاء المزاج ، والتأنق ، ورباطه الجأش في السلوك والتصرف تمتد أموراً جوهرية في حفل الشاي . وهي أيضاً دون شك الشروط الأساسية للقدرة على التفكير السليم والشعور الصافي ، إن النظافة التامة الدقيقة للحجرة الصغيرة المعزولة عن أصوات الزحام الصاخب وعن مشاهدته أيضاً هي في حد ذاتها عامل — أو عوامل — مؤثرة في توجيه فكر الإنسان بعيداً عن العالم وهمومه ومشاغله . إن الداخل — داخل

الحجرة — العاري من أي زينة لا يشد انتباه الإنسان كما هو الأمر في القاعات الغربية المزدهمة بالتحف والصور الكثيرة ، أما وجود الكاكي مونو Kake-Mono — وهي لوحة ورقية قد تكون رسماً وقد تكون مجرد حروف رمزية ، وهي تستخدم للزينة — فهو يلفت انتباهنا إلى أناقة التصميم أكثر مما يلفت إلى جمال اللون . إن الهدف من وراء كل ذلك هو تصفية الذوق والإحساس تصفية تامة ، ومن أجل ذلك يتم التخلص من كل ما يمت إلى ما يشبه العرض بصلة ، وبطريقة تكاد تقترب من الحساسية الدينية ، لقد تم ابتداء احتفال الشاي بهذه الطريقة التنسكية في وقت كانت فيه الحروب — أو إشاعات الحروب وتوقعاتها — لا تتوقف ، وهذه الحقيقة تدل دلالة فعلية على أن هذا الاحتفال — أو هذه الشعيرة — لم يكن مجرد وسيلة لتمضية الوقت والتسلية . لقد كان على الجماعة التي تشارك في هذا الاحتفال أن تتخلص من الإحساس بالقتال الشرس ، وأن تغلّ عقولها من شئون الدولة ، كما تغلّ عنها سيوفها ، قبل الدخول إلى غرفة الشاي واجتياز حدودها الهادئة الآمنة ، وذلك حتى تتمكن من تحقيق الصداقة والسلام .

ليس احتفال الشاي إذن مجرد احتفال ، إنه فن جميل ، شعر ذو إيقاع فعلي يعتمد على حركات الجسد ، إنه طريقة للأداء تعتمد على معرفة بالنفس وعلم بأحوالها . إن أعظم قيمة لهذا الاحتفال تكمن في هذا الجانب الأخير . وإذا كانت الجوانب الأخرى كثيراً ما يكون لها مركز الصدارة في عقول المريدن — أو المشاركين — فإن هذا لا ينهض دليلاً على أن جوهر الاحتفال وغايته ليس جوهرًا روحياً .

ولو لم يكن للأدب في السلوك غاية سوى إنه يزين السلوك بالأناقة لكانت غاية يستحق من أجلها أن يكون مطلباً عظيماً ، فما بالنا ووظيفته لا تقف عند هذا الحد .

إن السلوك القويم التابع من بواعث الرحمة والتواضع ، والذي يتجسد في المشاعر الرقيقة تجاه حساسية الآخرين هو تعبير طيب أبدأ عن التعاطف ، إنه يتطلب منا أن نبكي مع الباكين ، وأن نبتهج مع المبتهجين . وحين تنتقل مثل هذه المطالب التعليمية التي نتلقها إلى مستوى التفاصيل اليومية الصغيرة في الحياة والسلوك ، فإن هذه — لو أمكن إدارتها . وملاحظتها — فإنها تبدو « مضحكة للغاية » كما قالت ذات مرة إحدى السيدات التي عاشت في اليابان عشرين عاماً عضواً في البعثة التبشيرية . من أمثلة هذه

المواقف أن يابانيا من معارفك قد يلقاك وأنت تسير تحت ظل الشمس الحامية دون أن يكون معك ما تستظل به ، ومن الطبيعي أن تحميه ، وعلى الفور يرفع الياباني قبعته تحية لذلك ، وليس في ذلك شيء من الغرابة ، فالأمر حتى الآن طبيعي جداً . ولكن السلوك « المضحك للغاية » أنه يظل طوال مدة حديثه معك خافضاً مظلته . واقفاً مثلك تحت حرّ الشمس الحارق ، باللغواء ! نعم ، خاصة إذا عرفنا الباعث على مثل هذا السلوك ، وهو ليس من أقل : « أنت واقف في الشمس ، إنني أتعاطف معك . كان بودي أن أظلك معي تحت مظلتني لو كانت أكبر من ذلك ، أو لو كانت علاقتنا أعمق من ذلك . وحيث إنني لا أستطيع أن أمنحك ظلاً ، فلا أقل من أن أشاركك هذا العناء » إن مثل هذه الأفعال والتصرفات الطريفة ، والتي ربما تكون أحياناً أكثر غرابة وطرافة ، ليست مجرد تصرفات أو تقاليد ، إنها « التحقق المادي » المتجسد للمشاعر العميقة والرغبة في راحة الآخرين .

وثمة عادة أخرى « مضحكة للغاية » تمثلها علينا قواعد آداب السلوك ، ولكن كثيراً من الكتاب المغرمين بكتابة الغرائب عن اليابان يتجاهلون هذه العادة ، أو ينسبونها ببساطة إلى الفوضى العامة أو اللخطة — التي يتخللونها عن العقل الياباني . إن كل من لاحظ تلك العادة من الأجانب يعترف بعجزه عن تفسيرها تفسيراً مقنعاً . إن الأمريكي حين يقدم هدية لصديق فإنه يعدد له مزاياها ، وهذا أمر مستبعد في اليابان . إن الفكرة بالنسبة للأمريكي هي : « هذه هدية قيمة ، ولو لم تكن كذلك ما قدمتها لك ، لأنه يكون من قبيل الإهانة أن أقدم لك شيئاً غير قيم أو جميل » . والمنطق الياباني على العكس من ذلك يجري على النحو التالي : « كم أنت طيب وكرم ، وليس في العالم كله هدية تناسب قدرك عندي . إنك لا تقبل ما أقدمه عند قدميك إلا بوصفه رمزاً لمشاعري الطيبة تجاهك ، لذلك أرجو أن تتقبل مني الهدية لقيمتها الرمزية ، لا لقيمتها الحقيقية . سيكون من قبيل الإهانة لقدرك أن أتصور أن أفضل الهدايا تناسب قدرك ومقامك » . ضع الفكرتين جنباً إلى جنب ، وقارن بينهما ، وستجد أن أساسهما في النهاية واحد . ليست إحدى الطريقتين إذن « مضحكة للغاية » ، فالأمريكي يتحدث عن المادة أو المواد التي تتكون الهدية منها ، أو يتحدث عن جانب الهدية المادي ، ولكن

الياباني يتحدث عن الروح الذي يتقمصها .

ولأن إحساسنا بأناقة السلوك يكشف عن نفسه في أصغر التفاصيل في سلوكنا ، فلم يكن غريباً إذن أن نأخذ أقلها أهمية نموذجاً نحلل من خلاله المبدأ ذاته ونقيمه . ما هو الأهم : أن تأكل ، أم أن تراعي القواعد الصحيحة لآداب المائدة ؟ يجيب عالم صيني عن هذا السؤال قائلاً : « في الحالة التي يكون فيها الطعام أكثر أهمية ، وتكون مراعاة قواعد آداب الطعام أقل أهمية لماذا حين تقارن بينهما لا تقول إن الطعام هو المهم ؟ إن المعدن أثقل من الريش ؟ لكن هل معنى ذلك أن رقيقة واحدة من المعدن أثقل من عربة محملة بالريش ؟ خذ قطعة من الخشب في مثل سمك القدم ، وارفها فوق واجهة معبد ، ولن يقول أحد أبداً إن الخشبة أطول من المعبد » . وبالنسبة للسؤال : « أيهما أهم أن تكون مؤدباً أم أن تكون صادقاً ، فيقال إن إجابة اليابانيين عن هذا السؤال تخالف مخالفة تامة الإجابة التي يطرحها الأمريكيون لنفس السؤال ، غير أنني أترك التعليق على ذلك الآن لكي أتحدث عن الإخلاص والصدق .







## الفصل السابع

### ( الصدق والاخلاص )



## الفصل السابع الصدق والإخلاص

□ □ إن أدب السلوك إذا خلا من الصدق والإخلاص يصبح أضحوكة ، ويتحول إلى مجرد مظهر سطحي . يقول ماساموئي : « إن الدقة والأناقة في غير موضعهما يصيحان أكذوبة » . وثم شاعر قديم تفوق على بولون Polonius وذلك في نصيحته : « كن صادقاً مع نفسك ، وإذا لم تصل إلى الحقيقة الكامنة في قلبك ، فإن الآلهة رغم ذلك ستحميك وتحفظك دون أن تطلب منها ذلك ولن تكون الآلهة في حاجة لدعائك وصلاتك » . ولقد عبر كولفرشيوس عن مدى تمجيده للإخلاص ، جنى إنه في « فكرة الوسيلة » Doctorine of the Mean ينسب إلى الإخلاص قوة خارقة تكاد تساوى بينه وبين « المطلق » . يقول : « الإخلاص بداية كل شيء وغايته ، والعالم يفنى إذا خلا من الإخلاص » . ثم يشير بعد ذلك إلى طبيعة الإخلاص الخالدة السرمدية ، ويشير كذلك إلى قدرته على التأثير في الأشياء دون أن يتأثر هو بها . إن الإخلاص يحقق الهدف منه بمجرد وجوده ودون بدل أي جهد . إن الخرف الصيني ( الكانجى ) الذي يعني « الإخلاص » مكون من رسم مركب يدل على معنى « كلمة » وعلى معنى « الكمال » أيضاً ، الأمر الذي يفري بالموازنة بين هذا المفهوم وبين نظرية « اللوجوس » في الأفلاطونية الحديثة . إلى أي حد خلق هذا العالم ، وإلى أي اسماء ارتفع وارتقى في معراج الصوفي النادر .

لقد ارتبط الكذب والخديعة في التراث الياباني بالجن . وكان الساموراي يعتقد أن مكانته الاجتماعية العالية تفرض عليه نمطاً من الصدق والصراحة أرق من صدق التاجر والفلاح . إن مجرد بوشي يتشي جن Bushi-no-ichi gon — الكلمة التي تعني ساموراي ، أو بترجمة ألمانية أدق Rittersvort — كانت تعد ضماناً كافية لصدق الوعد . لقد كانت كلمة الساموراي وحدها كافية ، وكان لها من الثقل والوزن ما يجعلها وسيلة لعقد الاتفاقيات ولتنفيذها دون حاجة إلى تدوين هذه الاتفاقيات ، بل كان

التدوين بعد انتقاصاً من كرامة الساموراي . والقصاص التي تروى عن أولئك الذين ضحوا بحياتهم تكفيراً عن عدم قدرتهم على الوفاء بوعدهم أكثر من أن تحصى .

لقد كان الاعتداد بالصدق والإخلاص كبيراً لدرجة أن كثيراً من الساموراي كانوا ينظرون للقسَم بامتهان بوصفه أمراً مخلاً بالشرف ، وذلك على عكس كثير من المسيحيين الذين يخالفون أوامر السيد المسيح ألا يقسموا . نعم إنني على وعي بأنهم — الساموراي — كانوا يقسمون بكثير من الآلهة ، كما كانوا يقسمون على سيوفهم ، ولكنهم أبداً لم يحتثوا في أيمانهم عن عمد ، ولم يستخدموا القسم أبداً بطريقة تقلل من قيمته أو توهن من توقيره واحترامه . لقد كان الحتم بالدم تقليداً متبعاً وذلك للتعبير بطريقة حرفية عن صدق تحقيق الوعد . وهنا أحب أن ألفت انتباه القاريء إلى شخصية « فاوست » عند جوته ، وذلك من أجل مزيد من فهم هذا التقليد وتفسيره إن أراد .

يقول أحد كتاب أمريكا المعاصرين — وهو بالقطع مسئول عما يقول — « إذا سألت مواطناً يابانياً عادياً : أيهما تفضل : الكذب أم أن تكون غير مؤدب ؟ فلن يتردد الياباني في تفضيل الكذب » وصاحب هذا القول — د . بيرو Peery<sup>(1)</sup> — محق في بعض قوله ، ومخطيء في بعضه . هو محق في أن المواطن الياباني العادي — وكذلك الساموراي — سيجيب الإجابة التي توقعها ، أي سيفضل الكذب على أن يكون غير مؤدب . ولكن د . بيرو أخطأ خطأ فاحشاً حين ترجم المفهوم الياباني إلى « الكذب » ، فالكلمة اليابانية usoto تدل على أي شيء غير صادق (makoto) أو غير حقيقي (honto) . ولقد تنبه لويل Lowele إلى أن الشاعر ورد زورث لم يكن يستطيع أن يميز بين الحقيقة fact والصدق truth ، من هذه الزاوية يشبه المواطن الياباني الشاعر ورد زورث . سل يابانياً ، أو أمريكياً مثقفاً ، : أهو متضايق من وجودك ، أم أنه يعاني من بعض الآلام في المعدة ؟ ولن يتردد أحدهما طويلاً قبل أن يكذب مجيئاً : كلا إنني أستلطفك ، أو : شكراً لك فأنا بخير . إن التضحية بالصدق والحقيقة فقط في سبيل الأدب كانت تعد « شكلاً فارغاً KYO-rei » و « خداعاً معسول الكلام » .

ومن الضروري الآن أن أناقش فكرة البوشيدو عن الصدق والصراحة ، ولعلني لا أخرج عن الموضوع إذا أضفت بعض الملاحظات عن صدق اليابانيين من الزاوية التجارية ، وهي مشكلة قرأت كثيرا من الشكايات عنها في الكتب والصحف الأجنبية . إن أسوأ وصمة لسمعة بلادنا هي تلك الأخلاقيات المرنة الفضفاضة التي يتبناها رجال الأعمال ، ولكن علينا قبل المسارعة بإساءة استخدامها لإدانة المجتمع كله على أساسها أن نناقشها في هدوء . ولاشك أن هذه المناقشة ستؤتي ثمرتها التي تفيد في المستقبل .

لقد استبعدت مهنة التجارة دون كل المهن الموجودة في المجتمع استبعاداً تاماً من مجال العمل العسكري . وكانت المهن تُصنّف بطريقة تضع التاجر في أدنى الدرجات ، فالفارسي يأتي أولاً ، ثم الفلاح ، ثم الصانع ، وأخيراً يأتي التاجر . لقد كانت كل ثروة الساموراي تأتي من غلة الأرض ، وكان يمكن له لو أراد أن يمارس فلاحة الأرض على سبيل الهواية ، أما التجارة — مهنة العُد وترتيب الأرفف — فقد كانت بالنسبة له مهنة محقونة . ونحن نعرف الحكمة وراء هذا التصنيف الاجتماعي دون شك ، فقد أوضح هونتيسكيو بطريقة جلية كيف أن إقصاء طبقة النبلاء عن أعمال التجارة كان سياسة اجتماعية جديرة بالإعجاب ، وذلك لأنها منعت من تكديس الثروات في أيدي الأنبياء ذوي السلطة . إن الفصل بين الثروة والسلطة ساهم في المحافظة على المساواة النسبية في توزيع الثروة . ولقد نبهنا الأستاذ هيل Dill مؤلف كتاب « المجتمع الروماني خلال القرن الأخير للإمبراطورية الغربية »<sup>(١)</sup> أن أحد أسباب انحلال الامبراطورية الرومانية كان السماح للنبلاء بممارسة التجارة ، الأمر الذي أدى إلى اجتماع الثروة والسلطة في أيدي بعض العائلات القليلة في مجلس الشيوخ .

لذلك لم تزدهر التجارة في اليابان الإقطاعي ، ولم تصل إلى درجة التقدم أو التطور التي كان يمكن أن تحقّقها في ظروف أكثر ملاءمة . إن عدم الاحترام الذي كان يرتبط باسم « التاجر » انتهى إلى نتيجته الطبيعية من حصر الاسم داخل هذا السياق ، ومن ثم لم يأبه أصحاب الاسم كثيراً بأمر السمعة الاجتماعية . « إذا وصمت إنساناً بأنه

---

(1) Roman Society in the Last Century of the Western Empire.

« لص » فإنه لا محالة « يسرق » . يقول هو بلاك Hug Black : إذا وصمت اسماً من الأسماء بصفة قبيحة فلا شك أن أصحاب هذا الاسم سيتكيفون مع أخلاقيات هذه الصفة ، إذ من الطبيعي أن يستجيب ضمير الإنسان العادي استجابة سريعة لما يُفرض عليه ، فيسقط بسهولة في إطار النموذج الأخلاقي المتوقع منه . ولا حاجة بنا لأن نقول إنه لا يمكن ممارسة عمل من الأعمال — تجارة أو غيرها من المهن — بدون بعض المعايير الأخلاقية . ولا شك أن تجار العصر الاقطاعي في اليابان كانت لهم بعض المعايير الأخلاقية المتفق عليها بينهم ، والتي استطاعوا من خلالها تطوير مهنتهم . لقد استطاعوا — وإن بشكل جنيني — إقامة بعض المؤسسات التجارية مثل البنوك والبورصة وشيئاً شبيهاً بالثقافة أو الاتحاد ، وكذلك طوروا نظاماً للتأمينات والشيكات وأوراق النقد .. إلخ ، كان لتجار العصر الاقطاعي إذن بعض المعايير الأخلاقية للتعامل فيما بينهم ، ولكنهم كانوا مخلصين جداً ، بل ربما أكثر مما ينبغي ، لسمعة اسمهم السيئة في علاقتهم مع هؤلاء الذين لا يتمتعون لمهنة التجارة .

وحين فتحت اليابان أبوابها للتجارة الخارجية ، أو على الأحرى حين أرغمت على فتحها ، سارع المغامرون من التجار وأقلمهم صدقاً إلى المواني ، في حين ظلت البيوت التجارية ذات السمعة الطيبة لفترة طويلة تؤسس فروعاً لها داخل اليابان ، وذلك استجابة للنداءات الملحة من جانب السلطة السياسية آنذاك . والآن لتساءل : أكان البوشيدو عاجزاً عن الصمود في وجه تيار الغش التجاري ؟

يذكر أولئك الذين لهم إلمام بتاريخنا القومي أنه بعد سنوات قليلة من فتح المواني للتجارة الخارجية جاءت نهاية الاقطاع ، وفقد الساموراي نتيجة لذلك كل امتيازاتهم ، ولكنهم في مقابل ذلك منحوا بعض السندات التجارية . وقد يتساءل البعض : لماذا لم يستطع الساموراي أن يزرعوا من خلال علاقاتهم التجارية الجديدة فضائلهم المثلى من الصدق والإخلاص ، فيصلحوا من هذا الخلل القديم ؟ إن العيون لم تبهك والقلوب لم تُدَم بما فيه الكفاية أسفاً على مصير كثير من الساموراي النبلاء الأمتاء الذين فشلوا فشلاً ذريعاً في مجال التجارة والصناعة الجديدين وغير المؤلفين لهم ، وكان فشلهم نتيجة عجزهم التام عن التكيف مع منافسهم القساة . وإذا عرفنا أن ثمانين بالمائة من البيوت

التجارية قد أصابها الفشل في مواجهة المجتمع الصناعي بالولايات المتحدة ، فلا عجب أن واحداً بالمائة فقط من الساموراي الذين مارسوا التجارة بعد انتهاء العصر الإقطاعي هم الذين حققوا بعض النجاح في مهنتهم الجديدة . ولاشك أنه سيمر وقت طويل قبل أن تتمكن من معرفة كم من الثروات قد تبدد في محاولة البوشيدو ممارسة التجارة طبقاً لمعاييرهم الأخلاقية ، أو محاولتهم تطبيق معاييرهم الأخلاقية في مجال العمل التجاري ، ولكن كان من الواضح البين لكل ذى عقل وبصر أن طريق الشرف ليس بالقطع طريق الثراء . على أى معيار إذن يختلف الطريقتان ؟

ثم ثلاثة بواعث للأمانة والدقة والصدق عُدَّها ليكي Lecky على النحو التالي : الباعث الصناعي والباعث السياسي والباعث الفلسفي . في البوشيدو لا نجد للباعث الأول وجوداً على الإطلاق ، وقد تتطور الباعث السياسي تطوراً هيناً ضعيفاً في إطار المجتمع السياسي في ظل النظام الإقطاعي في اليابان . أما الباعث الثالث — الفلسفي — فقد كان هو الإطار الذي احتلت فيه الأمانة والصدق أعلى مكانة في قائمة الفضائل عند اليابانيين . ومع كل إحترامي وتوقيري للشرف التجاري الراقى للجنس الأنجلو — ساكسوني ، فإنني سئلت عن الباعث الأساسي الجوهرى له ، تكون الاجابة « الأمانة خير سياسة » بمعنى أن الأمانة مربحة . أليست هذه الفضيلة جزاء ذاتها ؟ إن البوشيدو قد يفضل « الكذب » على « الصدق » لو قلت له : إن الأمانة فضيلة لأنها أكثر تحقيقاً للربح المادي من الكذب .

وفي حين يتقبل التاجر الحصيف أي مقابل تعويضى لخسارته برضاً وسماح ، نجد أن البوشيدو يرفض الفكرة تماماً . وقد لاحظ ليكي بحق أن فضيلة الصدق والأمانة مدينة في انتشارها ونموها للتجارة والصناعة اليدوية . إن الأمانة فيما يقول نيتشه هي أصغر الفضائل سناً وأكثرها شباباً ، أو لنقل بكلمات أخرى إنها ربيبة الصناعة الحديثة التي بدونها تكون الأمانة كاليتيم النبيل لا يتناه ويرعاه إلا ذوو العقول الرزينة والحكماء . وقد كانت أمثال هذه العقول الرزينة الحكيمة كثيرة عند الساموراي ، بيد أن الطفل اليتيم لم يعيش طويلاً لأنه كان في حاجة إلى مربية أكثر ديمقراطية وأكثر عملية . وكلما ازدهرت الصناعة فإن الأمانة تثبت أكثر مدى فعاليتها وأهميتها العملية في السلوك . وإذا

عدنا للوراء قليلاً ، إلى عام ١٨٨٠ نجد أن بسمارك أرسل خطاباً دورياً إلى القناصل التجاريين للإمبراطورية الألمانية مخذراً إياهم من « عدم الثقة المؤسف في الشحنات التجارية كماً ونوعاً » . وفي أيامنا هذه لا نكاد نسمع إلا قليلاً عن عدم اهتمام الألمان وعن عدم صدقهم في التجارة . لقد تعلم التجار الألمان في عشرين سنة أن الأمانة هي التي تربح في النهاية ، وأكتفي هنا بإحالة القاريء لكتابين لكتابين معاصرين إذا كان يريد أحكاماً دقيقة عن هذا الموضوع<sup>(١)</sup> . وجدير بالملاحظة في هذا الصدد أن الشرف كان هو الضمان الأكيد الذي يقدمه حتى التاجر المدين في شكل خطاب وفاء ، فقد كان المعتاد تماماً أن تدرج في خطابات الوفاء عبارات من مثل « في حالة عدم سداد المبلغ الذي اقترضته لا اعتراض لي إطلاقاً على التشهير بي علناً » أو مثل « في حالة عدم السداد لك كل الحق أن تصمني بصفة « الغني » .

وكثيراً ما أتساءل عما إذا كان الباعث وراء أمانة البوشيدو وصدقه شيئاً آخر سوى الشجاعة ، فقد كان الكذب لا يعد خطيئة ، خاصة في حالة غياب أي نص قانوني يعاقب على « الكذب » أو على شهادة الزور . لقد كان الكذب بكل بساطة يُعَدُّ ضعفاً ، ولذلك فهو جدير بكل احتقار . لقد امتزجت الأمانة امتزاجاً تاماً بالشرف وتوحدت به ، وذلك واضح في اشتقاق الكلمتين المعبرتين عنهما في كل من الألمانية واللاتينية .. وقد حان الوقت لكي نشرح مبررات هذا الترابط بين الأمانة والشرف في عقائد الفروسية عند البوشيدو .



(1) Knapp, Feudal and modern Japan, vol. 1, ch., iv. Ransome, Japan in Transition, ch. Viii.



## الفصل الثامن

### ( الشرف )



## الفصل الثامن

### الشرف

□ □ يمثل الشرف بما يتضمنه من معنى الإحساس الحي بالكفاءة والكرامة الشخصية أهم سمات الساموراي الذي ترى على أساس احترام امتيازاته وواجبات مهنته . ورغم أن الكلمة التي تعني اليوم « الشرف » لم تكن واسعة الاستخدام آنذاك فإن فكرة الشرف كانت واضحة في استخدام كلمات مثل nu و men-moku و guai-bun ، الأولى تعني « اسم » بينما تعني الثانية « وجه أو ملامح » ، أما الثالثة فمعناها « ضعيل القدر والسمعة » . وهذا الاستخدام يذكرنا بالاستخدام التوارثي للكلمة « name » كما يذكرنا أيضاً بتطور كلمة Personality عن « القناع » وكذلك تطور كلمة « Fame » إن الاسم الطيب الذي يكون سمعة الإنسان والذي هو الجزء الباقي منه وما سواه هو الجانب الحيواني ، هذا الاسم أمر مألوف وطبيعي ، وأي انتهاك لحرمة يعد عاراً . وقد كان الإحساس بالعار من بواكير العواطف التي تلقها الساموراي في مراحل تعليمه الأولى ، فقد كانت عبارات مثل : « لاشك أن هذا يجعلك موضع سخرة » أو : « باللفضيحة التي تسببها لنفسك » أو : « ألا تحجل من ذلك » هي العبارات التي تستهدف تقويم سلوك الصبي أو الشاب المعوج . ولقد كانت مثل هذه العبارات - عبارات الانتقاص من الشرف - تمس من قلب الطفل أكثر أجزائه حساسية ، كما لو كان قد تشيع فكرة الشرف وهو لا يزال جنيناً في رحم أمه . والحقيقة إن لفكرة الشرف تأثيراً على الطفل قبل ولادته وذلك بحكم ارتباطها الوثيق بالإحساس القوى بالرابطة العائلية . يقول بلزك : « حين تختل الروابط العائلية وتنحل يفقد المجتمع القوة الأساسية التي يسميها هونتسيكو الشرف » . ويبدو لي في الحقيقة أن الإحساس بالعار هو المؤثر الأول الدال على الوعي الأخلاقي للأمة . إن أول عقاب تعرض له الإنسان لأكله من « ثمرة الشجرة المحرمة » - وهو أسوأ عقاب في نفس الوقت - لم يكن فيما أظن هو معاناة الولادة وآلامها ، ولم يكن الجوع والعطش ، بل كان في

الحقيقة يقظة الإحساس بالعار . وليس في أحداث التاريخ ووقائع ما هو أشد إيلاماً وتأثيراً من منظر « حواء » وهي تحاول أن تحيك بأصابعها المرتعشة ممسكة بإبرتها البدائية الخشنة — وصدرها يضطرب — أوراق التين القليلة التي جمعها آدم الحزين المكتئب من أجل حواء لكي تخفي عورتها . وقد التصقت بالإنسان ثمرة هذه المعصية الأولى وتشبثت بوجوده تشبثاً هائلاً ، ولذلك لم تفلح كل براعة الإنسان في الحياكة حتى الآن أن تصنع له إزاراً يخفي الإحساس بالخجل . لقد كان ذلك الساموراي محقاً حين رفض أن يقبل أدنى إهانة يمكن أن توجه إليه في صباه أو شبابه ، وعلل ذلك قائلاً : « إن العار مثل ضربة فأس في جذع شجرة ، يتسع مع مرور الأيام ولا يضيق أو يختفي » .

ومنذ قرون قال مينشيوس كلاماً يشبه إلى حد كبير ما قاله كارليل : « إن الإحساس بالخجل أو العار هو التربة التي تنبت فيها كل الفضائل ، ومنها ينبع السلوك القويم والأخلاق الحميدة .

لقد كانت خشية العار عظيمة ، ورغم أن أدبنا يفتقد بلاغة مثل تلك التي وضعها شكسبير على لسان نورفولك Norfolk فقد كان الخوف من العار معلقاً على رأس كل ساموراي كسيف ديموقليس Democles مسبباً له الحزن والاكتئاب . وباسم الشرف كانت ترتكب أعمال يستحيل أن يكون لها في معايير البوشيدو مبرر آخر ، فقد كان الساموراي المعتز بنفسه وقوته يهاجم خصمه محتكماً للسيف وذلك عند أقل بادرة أو تحيل إهانة . وهكذا ضاعت حياة الكثيرين نتيجة خلافات تافهة لا مبرر لها ، لكنها خلافات أثارها الإحساس بالشرف . إن قصة المواطن الطيب حسن النية تعد نموذجاً لما نقول ، فقد لفت هذا المواطن انتباه أحد الساموراي إلى « برغوث » يتقافز على ظهره ، وكانت النتيجة أن شطر الساموراي ذلك المواطن نصفين بسيفه ، والسبب بسيط وبديهي ، فقد كان من قبيل الإهانة التي لا تغتفر أن يقارن ذلك المواطن الطيب — بإشارته تلك الساذجة — بين الساموراي المحارب النبيل وبين الحيوان الذي تتغذى من دمه الحشرات الطفيلية ومنها « البرغوث » . إن مثل هذه القصص يصعب تصديقها ، ومع ذلك فانتشارها يدل على : إما أنها اخترعت للتهويل على الناس العاديين ولتخويفهم ، وإما أن الناس العاديين هم الذين اخترعوها للسخرية من مفاهيم

الساموراي عن الشرف ، أما دلالتها الأهم فهي أنه كان لديهم إحساس حي حاد بالهجل والعار . وليس من العدل أن نستشهد بهذه الأمثلة الشاذة لِنَقِم مفهوم الشرف ذاته ، فذلك يشبه أن نحاكم المسيحية الحقيقية ونقيمها استناداً إلى ما أسفر عنه التعصب الديني ، أو إلى قصص التطرف والتجاوز التي نجدتها في عاكن التفطش ، أو في تلك المظاهر الكاذبة الخادعة للمسيحية . ولكننا كما نجد في التطرف الديني — الذي يقارب الجنون — شيئاً نبيلاً يمس القلب إذا قورن بحركة السكر الهائجة واهتزازاته غير المنتظمة ، ألا يمكن أن نجد أيضاً في حساسية الساموراي الحادة إزاء كل ما يتصل بالشرف قوام الفضائل المثل .

إن الطبيعة المرضية التي كتب على المعنى السامي للشرف أن ينزلق إليها كانت مبادئ الشهامة والصبر تخفف منها وتعيدنا إلى التوازن بدرجة كبيرة ، لذلك كان الهجوم والثورة لأقل بادرة أو إثارة أمراً محترماً بوصفه دليلاً على « ضيق الأفق » . وقد كان هناك مثل مأثور يقول : « إن احتمالك ما لا تتصور احتماله هو التحمل الحقيقي » . وقد ترك أباياسو Iyeyasu العظيم للأجيال التي تلتها بعض المبادئ ، منها : « إن الحياة رحلة طويلة يقوم بها الإنسان وعلى كتفيه حمل ثقيل . لا تتعجل في أمورك ولا تلم أحداً ، وكن دائماً على وعي بنفائصك .. التحمل والصبر أساس طول العمر » . ولقد عاش أباياسو حياته كلها طبقاً لهذه التعاليم . وهناك طرفة أدبية تروى على لسان ثلاث شخصيات شهيرة في تاريخنا بعض العبارات ذات المغزى ، تشبهاً هذه الحكاية إلى نوبوناغا Nobunaga أنه قال : سأقتل العنديل إن لم يقن في موعده ، « وتنسب إلى هيدايوشي Hideyosh أنه قال : « سأرغمه على أن يقني لي » . أما أباياسو فقد نسبت إليه أنه يقول : « سأنتظره حتى يحرك متقاربه للغناء » .

لقد كان الصبر والقدرة على الاحتمال الطويل من الفضائل التي امتدحها مينشيوس مدحاً عظيماً حتى إنه يقول : « لا يضرنني أن تهيئي وتعلي من شأن نفسك ، فإن إهانتك لا تستطيع أن تلوث روحي » . ويقول في مكان آخر : « إن الغضب للإهانة التافهة أمر لا يليق بالإنسان العظيم ، والمطلوب هو الغضب للأمر العظيم » .

إن ما قاله الساموراي أنفسهم يعكس لنا مدى ما كان يمكن أن يصل إليه البوشيدو

من تواضع ومن حلم وصبر أحياناً إلى حد الخنوع الذي لا يتوافق مع الطبيعة العسكرية . ولنضرب مثلاً ما قاله أوجاوا Ogawa : « لا تقابل الشر بالشر ولو أهانك الآخرون وسبوك بكل أنواع السباب ، بل أظهر لهم أنك لا تهتم بإهاناتهم وسبابهم قدر اهتمامك بواجباتك » . ومثال آخر مما قاله كومازاوا Kumazawa إذا لامك الآخرون فلا تلمهم ، وإن غاضبك لا تغاضبهم ، فالغبطة والسعادة لا تتحقق لك إلا إذا فارقت أهواءك وتخلصت من عواطفك ورغباتك « وثمة مثال ثالث يمكن أن نستشهد به من سايجو Saigo ذلك الساموراي الذي لا يجرؤ العار أن يقارب « جبينه المتوعد الصارم » : « إن الصراط المستقيم هو صراط السماوات والأرض ، ومهمة الإنسان ألا يخرج عن هذا الصراط ، فعليك أن تجعل توقير السماء وتبجيلها هدف حياتك . إن السماء تحبك وتحب الآخرين أيضاً ، لذلك يجب عليك أن تحب الآخرين كما تحب نفسك ، لا تتخذ الإنسان شريكاً بل اجعل السماء شريكك ، وإذا كانت السماء شريكك فابذل كل وسعك . لا تلعن الآخرين أبداً ، بل تأكد من أنك غير مقصر في أداء ما عليك من واجب . » قد تذكرنا بعض هذه الأقوال ببعض المحاورات والنصائح المسيحية ، وتكشف لنا إلى أى مدى يمكن أن يقترب الدين الطبيعي من الدين السماوي ويساويه في مجال الأخلاق العملية . ولم تكن هذه الأقوال مجرد عبارات وألفاظ ، ولكنها تجسدت بالفعل في أعمال واقعية .

ولابد من الاعتراف بأن قليلين هم الذين وصلوا إلى تلك الدرجة من الصبر والحلم والقدرة على الصفع والغفران . ومن المؤسف حقاً ألا نجد في التراث ما يكشف لنا عن أصول فكرة الشرف أو عن مكوناتها ، ولكن بعض العلماء كان على وعي أن الشرف « يوجد بلا شرط » وبأنه كامن في سلوك كل من يؤدي واجبه على الوجه الأكمل ، إذ لم يكن أسهل على الشبيبة من أن ينسوا في غمار أفعالهم وحدة احتكاكاتهم ما سبق لهم أن تعلموه في لحظات الهدوء من أقوال ميتشيوس . يقول هذا العالم : « إن حب الشرف كامن في قلب كل إنسان ، ولكن قليلين هم الذين يدركون أن ما هو جدير بالشرف حقاً موجود داخل نفوسهم لا خارجها . إن الشرف الذي يسعى وراءه الرجال ليس هو الشرف الحق ، وهؤلاء الذين كرمهم تشو Chao يمكن أن يحط من

قدرهم ويحقرهم مرة أخرى . ورغم ذلك فكثيراً ما كانت أدنى إهانة تثير الاستياء والغضب السريع ، ثم يكون الموت عقابها كما سنرى فيما بعد . أما الشرف — الذى لم يتجاوز بدوره إطار الخيلاء والزهو الدنيوي — فكان أسمى منزلة في منازل الوجود الدنيوي . لقد كانت الشهرة هي الغاية القصوى التي يسعى وراءها الشباب دون الثروة أو العلم والمعرفة . وقد كان كثير منهم يقطع على نفسه عهداً — وهو يعبر عتبة منزل والديه — أنه لن يعود إلى عبورها أبداً إلا بعد أن يحقق لاسمه شهرة في العلم . وكانت كثيرات من الأمهات الطموحات يرفضن رؤية أبنائهن مرة أخرى إلا إذا عادوا يرفلون في الثياب المطرزة . بالقصب . ولم يكن أبناء الساموراي يبالون بشيء في سبيل محور العار واجتلاب الشهرة ، ولو كلفهم ذلك كثيراً من الصعوبات والمعاناة والمتاعب الجسدية والذهنية . لقد كانوا يعرفون أن الشرف الذى يكتسبه الإنسان ، والسمعة التي يحققها في شبابه ينموان مع تقدمه في العمر . وفي حصار أوساكا كان الابن الأصغر أياياسو في مؤخرة الجيش رغم رغبته القوية وحرصه على أن يكون في المقدمة ، وكان الفتى يكي بكاءً حاراً حين سقط الحصن ، وحاول أحد القادة أن يخفف من حزنه ويواسيه بكل الطرق الممكنة ، فقال له : « مهلا سيدي ، إن المستقبل ممتد أمامك وكم من الفرص سيتيحها لك العمر لكى تبرهن على شجاعتك » . ولكن الفتى ركز نظراته الخائبة على وجه الرجل وقال : « ما أغنى كلماتك ! هل أعود مرة أخرى إلى سن الرابعة عشرة » . لقد كانت الحياة نفسها رخيصة إذا كان الشرف والشهرة هما الغاية ، وحيثما سنحت الفرصة أو القضية التي تعد نادرة من حيث الشرف الذي تمنحه ، كان الساموراي بضحي بحياته بكل بساطة وقوة وإخلاص .

وكان واجب الولاء والإخلاص للسيد يعد من الواجبات التي تعد الحياة إلى جوارها لا قيمة لها ، لقد كان هذا الواجب الذي كم ضحى الساموراي حياتهم من أجله هو حجر الزاوية في بناء الفضائل الإقطاعية .





## الفصل التاسع

### ( واجب الولاء )



## الفصل التاسع

### واجب الولاء

□ □ تشارك الأخلاقيات الإقطاعية النظم الأخلاقية المرتبطة بالطبقات الأخرى كثيراً من خصائصها ، ولكن خصيصة الإخلاص والولاء التام للسيد تمثل ملمحها الأساسي المميز . ولا شك أن الإخلاص والولاء الشخصي عقيدة أخلاقية موجودة عند كل البشر في كل الظروف ، فعصابة النشالين مثلاً تخلص الولاء لزعيمها . ولكن عقيدة الإخلاص والولاء لا تكتسب أهميتها القصوى إلا في النظام الاجتماعي للفروسية . ولقد انتقد هيجل<sup>(١)</sup> عقيدة الولاء في المقاطعات الإقطاعية ، وذلك على أساس أنه ولواء تجاه شخص بعينه لا تجاه المصلحة المشتركة ، وهو — من ثم — رابطة تقوم على أساس مبدأ غير عادل على الإطلاق . ولكن أحد مواطني هيجل العظيم تفاخر بأن الولاء فضيلة ألمانية . وقد كان بسمارك محقاً في هذا التفاخر ، لا لأن الإخلاص الذي افتخر به حكر على وطنه أو مقصور على شعب أو جنس ، بل لأن هذه الثمرة الطيبة من ثمار الفروسية قد إمتدَّ أمدُّها وطال عند الشعوب التي طال أمد الإقطاع فيها . وقد تكون هذه الأفكار التي نحترمها ونعلي من شأنها — عن الإخلاص والولاء الذي نحسه إزاء حكامنا — من وجهة نظر الأمريكيان — حيث « كل إنسان مساوٍ للآخر » و « أفضل أيضاً » كما يمكن أن يقال — « بمنازعة في حدود معينة » ، ولكنها منافية للعقل والمنطق بالطريقة التي توجد بها بيننا نحن اليابانيين . ومنذ زمن طويل شكنا مونتسكيو من أن الحق يختلف من مكان إلى مكان ، فما هو حق في أحد جانبي جبال البرانس يكون باطلاً في جانبها الآخر ، بمعنى أن ما هو حق في فرنسا قد يكون باطلاً في أسبانيا والعكس صحيح . وقد أثبتت محاكمة دريفوس Dreyfus الأخيرة صدق هذا الرأي ، هذا بالإضافة إلى أن جبال البرانس لم تكن الحدود الوحيدة التي تحدد معايير العدالة

(1) Philosophy of History (Eng. tran. by Sidree), pt. iv., sec.

الفرنسية وتحصرها . وقد يكون للإخلاص كما نفهمه أيضاً قليل من المعجبين في أماكن أخرى . وليس سبب هذه القِلَّة أن مفهومنا عن الولاء خاطيء ، بل السبب أنها فضيلة أخشى أن أقول إنها نُسييت ، هذا إلى جانب أننا نمارسها بطريقة لا نمارس بها في بلد آخر . وقد كان جريفيز Griffis<sup>(١)</sup> محقاً حين قرر أن الواجبات الإنسانية في اليابان هي الإخلاص والولاء ، في حين جعلت الأخلاق الكونفوشيوسية طاعة الوالدين هي الأساس الأول . ورغم أن ما يقال هنا قد يصدم بعض القراء الطبيين فسأحكي قصة « خادم استمر في خدمة سيده الذي أذلت الظروف والمقادير » ، وبذلك استحق دور البطولة في القصة كما يؤكد شكسبير .

إنها قصة واحد من أعظم الشخصيات في تاريخنا ، قصة ميتشيزاني Michizane الذي انتهى به الأمر إلى أن يُطْرَد من العاصمة بسبب غيرة أعدائه وحسدهم له . ولم يكتف الأعداء بذلك بل سعوا للقضاء التام على عائلته وأسرتة . وقد أسفر بحسبهم المستمر الدؤوب عن ابنه الذي لم يكن قد يتجاوز مرحلة الصبا الباكر إلى العثور عليه في إحدى المدارس بإحدى القرى الصغيرة . وكان مدير المدرسة أحد الجنزو Genzo من أتباع ميتشيزاني السابقين . وحين تلقى مدير المدرسة أوامر بإرسال رأس الطفل المذنب في يوم بعينه كانت الفكرة التي سيطرت على ذهن هذا الرجل أن يجد بديلاً مناسباً لابن سيده يرسل برأسه إلى المطالبين بها . وبدأ يستعرض تلاميذ مدرسته بعين فاحصة أثناء دخولهم قاعات الدرس ، ولكنه لم يجد بينهم من يشبه الطفل المطلوب . ولكن يأسه لم يطل أكثر من دقيقة حيث لاحظ أن ثمة طفلاً جديداً وفد إلى المدرسة ، طفلاً وسيماً — من نفس عمر ولد سيده — مصحوباً بأُم نبيلة الملامح .

ولم يكن الطفل الجديد والأم أقل إدراكاً للتشابه مع الطفل المطلوب في المدرسة ، فقد اتفق كلاهما في البيت سرّاً على التضحية . يضحى الطفل بحياته بينما تضحي الأم بقلبها ، وذلك في سرية تامة وهدوء خالص دون أدنى بادرة أو إشارة قد ينكشف بها الأمر خارج البيت ، ودارت نفس الفكرة برأس صاحب المدرسة ، الذي لم يكن يدري

(1) Religions of Japan.

بالطبع شيئاً عن اتفاق الأم وطفلها .

ها هو إذن كبش الفداء ، وتدور القصة باختصار على النحو التالي : في اليوم الموعود حضر الضابط الموكل باستلام الرأس والتعرف عليها ، أيمكن للضابط أن ينخدع بالرأس المزيف ؟ لقد كانت يد جنزو المسكين على مقبض سيفه استعداداً أن يقتل الضابط أو أن يقتل نفسه في حالة فشل الخطة . ولكن الضابط أخذ الشيء الرهيب ، وهدهوء تأمل الملاح ، ثم أعلن بنبرة عملية مقصودة أنها هي الرأس المطلوبة . وفي المساء كانت الأم التي اصطبحت الطفل البديل إلى المدرسة تنتظر في البيت الصامت . ترى هل تدري بمصير ولدها ؟ ! إنها لم تكن بالقطع في انتظار عودته وهي تنظر بقلق بالغ إلى الباب الصغير متوقعة انفتاحه . لقد كان حموها واحداً من رعايا ميتشيزاني وأتباعه الذين كان يرسل لهم بانتظام ولفترة طويلة بمطايه ، ورواتبه السخية . ودفعت الظروف زوجها منذ طُرد ميتشيزاني واختفائه إلى الالتحاق بخدمة أعداء عائلة السيد المُحسين . ولأنه الزوج لا يستطيع ألا أن يكون مخلصاً لسيد الجديده القاسي فقد وقع العبء على الطفل الصغير لكي يقدم شيئاً في سبيل سيد جده . وكان الأب هو الضابط الذي أُسندت إليه مهمة التعرف على رأس الصبي المطلوب بحكم علاقته السابقة بالعائلة الثمينة . وهاهو الآن عائد إلى بيته بعد أن أنهى عمل اليوم ، بل عمل الحياة . وسمع زوجته تهتف به وهو يعبر عتبة الباب : « ابتهج يا زوجي فقد أثبت طفلنا أنه قادر على خدمة سيده . » .

وأكد أسمع صيحات بعض القراء ، « باللفظاعة » ! أضحى أبوان هكذا بحياة طفلهم البريء لإنقاذ حياة طفل آخر ! « ولكن هذا الطفل لم يكن ضحية مَرغمة ، بل كان ضحية واعية راضية . إنها قصة الفداء ، وهي تحمل نفس المغزى الذي تحمله قصة إبراهيم ( عليه السلام ) حين هُمّ بالتضحية بإسماعيل ، كما أنها تثير نفس الإشكالات التي تثيرها القصة الدينية . كانت الطاعة في كلتا الحالتين طاعة لنداء الواجب ، وكانت خضوعاً تاماً يأمر به النداء الأسمى ، سواء كان هذا النداء صادراً من قوة مرئية أو غير مرئية ، وسواء كان هذا النداء نابعاً من الداخل أم مسموعاً من الخارج . ولا أتوقف عند هذا الحد خشية الإستمسال في الوعظ والخطابة .

إن فردانية الغرب ، تلك الفردانية التي تؤمن باستقلال مصالح كل من الأب والابن ،

والزوج والزوجة ، تتخفف إلى حد كبير من عبء الواجبات التي يدين بها أطراف هذه العلاقات إزاء الأطراف الأخرى . ولكن البوشيدو يؤمن أن مصلحة العائلة ومصلحة كل فرد من أفرادها من ثم شيء واحد لا ينفصل في الحقيقة . وهي مصلحة تقوم على روابط الحب والمودة ، الحب الطبيعي الغريزي الذي يستحيل مقاومته . ما الغرابة إذن أن يموت الإنسان في سبيل من يحبه ذلك الحب الطبيعي ، ( وتلك على أى حال خليفة من خلائق الحيوان ) . « إذا لم تحب إلا من يحبك ، فأى فضل لك ؟ أليس ذلك من شيمة التجار والباعة ! »

ولقد عبر ساليو Sanyo في تاريخه الكبير بلغة مؤثرة عن ذلك الصراع الداخلي الذي عاناه شيجيموري Shigemori إزاء سلوك أبيه المتمرد حيث قال : « لو نظرت من خلال ولائي لسيدي لرأيت أبي مُخْرَباً ، ولو أظفرت أظفي وتبعته ، لذهب ولائي لسيدي سدي ، يا لشيجيموري المسكين ! كم كان يتوسل بكل نفسه وروحه ضارِعاً إلى السماء أن تريحه من هذا العناء بالموت ، بمفارقة هذا العالم الذي يصعب على الإنسان أن يعيش فيه محتفظاً بطهارته ونقاته .

وكم من شيجيموري تمزقت نياط قلوبهم في ذلك الصراع بين العاطفة والواجب . أن مفهومنا لعاطفة الولاء ko لا نجد تعبيراً كاملاً عنه سواء في العهد القديم أو عند شكسبير . ففي مثل هذا الصراع بين العاطفة والواجب لا يتردد البوشيدو أبداً في اختيار الولاء . ونساؤنا يشجعن أطفالهن على التضحية بكل شيء في سبيل الإمبراطور . وكم كانت زوجة الساموراي على أهبة الاستعداد لتضحي بأبنائها في سبيل الولاء والإخلاص ، شأنها في ذلك شأن ويدو ويندهام Wido winham وأمثالها في تصميمهن .

لقد فهم البوشيدو ، كما فهم سقراط وبعض علماء الاجتماع المعاصرين ، أن الدولة أسبق من الفرد وأهم ، وفهم أن الفرد يولد في الدولة بوصفة جزءاً صغيراً منها ، وعليه من ثم أن يموت ويحيا من أجلها ومن أجل استقرار سلطتها الشرعية . إن من قرأ كريستو Crito لابد أن يتذكر ذلك الجدل الذي يتخيل سقراط فيه أن قوانين الدولة ومؤسساتها تناقشه حول موضوع هروبه من السجن يقول سقراط على لسان الدولة : لقد نشأت وترعرعت وتعلمت في ظلي ، فكيف تجرؤ على إنكار أبوتي لك وسيادتي

عليك وعلى أبويك من قبل . « هذه الكلمات ليست غريبة على آذاننا نحن اليابانيين ، وهي من ثم لا تفاجئنا ولا تُدهشنا ، فقد قال البوشيدو مثلها منذ زمن بعيد ، مع fark هو أن الدولة والقوانين تتمثل عندنا في شخص واحد . وليس الولاء إلا محصلة أخلاقية لهذه النظرية السياسية .

لأنني بالطبع على وعي بوجهة نظر السيد سينمو الذي يرى أن الطاعة السياسية — الولاء — مرهونة بوظيفة مؤقتة انتقالية <sup>(١)</sup> — ولعل الأمر كذلك بالفعل ، ولعلها تقتصر على يوم واحد فقط ، ولكننا قد نعود إليها مرة أخرى ونتبناها عن رضا وطيب خاطر . ويحتقد اليابانيون أن « اليوم » فترة طويلة من الزمن ، من خلاله — فيما يقول نشيدنا القومي :— « يستحيل الحصى الصغير إلى صخور ضخمة مكسوة بالطحالب » .

وعلياً في هذا السياق أن نذكر أنه حتى بين الشعوب الديمقراطية نفسها وعلى رأسها الشعب الإنجليزي « انتقلت عاطفة الولاء من أن تكون ولاء لشخص أو لدرجته — وهي العاطفة التي كان يُكنها أسلافهم الجرمانيون لرؤسائهم — إلى أن تكون ولاء عميقاً للدم والجنس كما يتجسدان في الدولة والأمراء الذين يُكنُّ لهما الإنجليز ولاءً ملحوظاً » فيما يقول مسيو بوتمي Boutmy .

ويتوقع السيد سينمو أن ينتهي الخضوع السياسي إلى أن يُقصر دور الولاء على الخضوع لما يملكه الضمير به فقط ، ولنفترض أن توقعه صحيح ، فهل معنى ذلك أن الولاء — وما يرتبط به من عاطفة التقدير والاحترام — سيزول إلى الأبد ؟ إن الولاء ينتقل من الولاء لسيد إلى الولاء لسيد آخر ، دون أن يعني ذلك أي خيانة لأحدهما ، نحن نكون رعايا حاكم يستولي على تقاليد السلطة الزمنية ، ثم نصبح خدماً للمليك الذي يترفع متوجاً في حشايا قلوبنا <sup>(٢)</sup> ولقد ثار منذ سنوات قليلة خلاف عقيم بين أتباع سينمو المتعصبين ، أدى إلى حالة من القوضى والاضطراب بين المثقفين اليابانيين . لقد أتهم هؤلاء الأتباع المسيحيين بالشروع في الخيانة على أساس أن ولاءهم للسيد المسيح

(١) Principles of Ethics vol. 1, Phil. ch. x.

(٢) يقصد الكاتب « السيد المسيح » كما سيوضح بعد ذلك .

يتناقض مع مفهوم الإخلاص التام والولاء الكامل للعرش . وأثاروا جدلاً يبلو عليه طابع الفكر ، وهو في حقيقته جدل عقيم ، وجمعية فارغة خالية من البرهان العلمي . إنهم لا يدركون أبداً أن الإنسان يمكن أن يخدم سيدين دون أن يقلل ولاءه لأحدهما من ولائه للآخر ويتجاهلون أن الإنسان يمكن أن يعطي ماله لله ومالقيصر لقيصر ، ألم يرفضسقراط رفضاً حاسماً أن يتنازل عن ذرة واحدة من ولائه لإلهه ، ولكنه في نفس الوقت ، وبنفس الإخلاص والولاء ، أطاع أوامر الدولة ، السيد الأرضي ! لقد أطاعسقراط ضميره حياً ، وخدم وطنه بالموت . وما أبعد اليوم الذي تصبح الدولة فيه قوية إلى أحد أن تعتمد في طاعة رعيته على ما تلميه عليهم ضمائرهم .

ولا يطلب منا البوهيدو أبداً أن نجعل من ضمائرنا عبيداً لأى ملك أو سيد . كان لوماس موبراى *Thamara mowbray* يُعَبِّرُ عنا بصدق حين قال :

تحت قدميك أيها الحاكم الجبار ألقى بنفسي  
تستطيع أن تأمر بقتلي ، ولكنك لا تستطيع أن تلوثني بالعار  
لك على حق الواجب ، ولكن اسمي  
الذي سيظل رغم الموت مكتوباً فوق قبري  
لن أسمح لك أن تلوثه بالخزي الأسود

إن من يضحى بضميره من أجل الإرادة المتقلبة للحاكم ، أو من أجل نزواته ، وأهوائه ، هو من منظور الأخلاق إنسان ساقط . لقد كان البوهيدو ينظر باحتقار لمثل هذا الإنسان ، على أساس أنه إنسان مزور *nei-shin* يعني بالتملق المقيت قصراً ، أو على أساس أنه مريض *cho-shin* يستولى على حب سيده بالإذعان اللليل . وهذان الصنفان من البشر يمثلان تماثلاً تاماً مع التطين اللذين وصفهما أهاجو : أحدهما وغد مذعن ، يحب على ركبتيه مدلاً على عبوديته وخنوعه ، يضيّع — كالخمار — وقت سيده . والآخر يبدو من حيث الظاهر متفانياً في خدمة سيده ، ولكنه في الحقيقة غائب القلب عنه ، مشغول بنفسه وبشغونه . وحين يختلف التابع مع سيده يحتم عليه ولاؤه له أن يحاول بكل الطرق الممكنة أن يمنع سيده من الخطأ ، كما فعل كهنت مع الملك لير ، وإذا فشل في ذلك فليترك السيد يفعل به ما يشاء . ولقد كان الأمر الطبيعي



المعتاد بالنسبة للساموراي في مثل هذه الظروف أن يتوجه لذكاء سيده ولضميره ببناء أخير ، وذلك بأن يقتل نفسه إثباتاً لإخلاصه وصدق ولائه .  
وإذا كانت الحياة بأسرها مجرد أداة لخدمة السيد ، وفي تحقيق الشرف واكتسابه يتمثل اسمى درجات الوجود ، فقد كان كل ما تُلَقَّنه الساموراي من تعليم ، وكل ما نفقه من تدريب ، يهدف إلى تحقيق هذه الغاية .





## الفصل العاشر

### ( تعليم الساموراي وتدريبه )



## الفصل العاشر

### تعليم الساموراي وتدريبه

□ □ لقد كان أهم جانب في تعليم الفروسية هو بناء الشخصية ، على حين كانت الأمور الدقيقة كالملكات العقلية والذكاء والجدل المنطقي ، تحتل مكانة ثانوية . ولقد سبق أن أشرنا إلى المكانة الهامة التي تحتلها الإنجازات الجمالية والفنية في عملية تعليم الساموراي وبالرغم من أن تلك الأمور العقلية الدقيقة لا يمكن لأي متعلم أن يتجاهلها فإنها كانت بالنسبة للساموراي مجرد زينة ، ولم يمثل تعليمها جانباً هاماً في تكوينه وتدريبه ، وقد كان للتفوق اللعني والعقلي تقديرٌ بالطبع ولكن كلمة *chi* — التي كانت تستخدم للدلالة على حدة الذهن — كانت في بدء استخدامها تعني « الحكمة » ، وكانت المعرفة العقلية تعد بالنسبة لها أمراً ثانوياً . لقد كانت المفاهيم الثلاثة التي تدعم الإطار ( الأخلاقي ) للبوشيدو هي الحكمة *chi* والرأفة *jin* والشجاعة *yu* ، وكان الساموراي أساساً رجل الفعل والعمل والحركة ، ولم يكن العلم — بمعنى المعرفة العقلية التحصيلية — داخلاً في نطاق نشاطه . وكان الساموراي يكتفي من العلم بما يفيد في مهنته العسكرية . لقد كان الدين والعقيدة أمراً من اختصاص الكهنة ، وإنما يهم الساموراي منه بالجوانب التي توجب فيه قيمة الشجاعة . لقد آمن الساموراي — مثل ذلك الشاعر الإنجليزي — « أن العقيدة ليست هي التي تساعد الإنسان على الخلاص ، بل الإنسان هو الذي يعطي للعقيدة مبرر وجودها . » لقد كان الأدب والفلسفة جزءاً أساسياً من التدريب العقلي للساموراي ، ولكنه لم يكن في درسه لهما يبحث عن الحقيقة الموضوعية . لقد كان الأدب بالنسبة للساموراي مجرد تزجية لوقت الفراغ ، أما الفلسفة فكانت تمثل عاملاً في تكوين شخصيته ، عاملاً يساعده على فهم بعض المشكلات العسكرية أو السياسية وعلى حلها .

وعلى ذلك فلم يكن من الغريب أن يسير نهج الدراسة من منظور البوشيدو على التدريب التالي : المارزة ، والرماية ، ومصارعة الجودو *jijutsu or yawara* وركوب

الحيل ، ورمي الرمح ، والتكتيك ، والكتابة بالريشة ، والأخلاق ، والأدب ، والتاريخ . وقد يحتاج الجودو والكتابة بالريشة — دون غيرهما — بعض الشرح والايضاح . في ثقافتنا اهتمام عظيم بمجودة الخط وحسنه ، ولعل السبب في ذلك أن حروفنا ، أو رموزنا الخطية الكتابية الدالة — وهي ذات طابع تصويري غالباً — تتحلل ببعض القيم الجمالية — ويضاف إلى ذلك أن الخط يدل — في ثقافتنا — على شخصية الكاتب . أما الجودو فيمكن تعريفها بأنها نوع من المصارعة يعتمد على تطبيق المعرفة التشريحية في حالي الهجوم والدفاع . إنها تختلف عن المصارعة العادية wrestling في أنها لا تعتمد على القوة البدنية ، كما تختلف عن غيرها من أنواع القتال في أنها لا تستعين بأي سلاح . إنها تعتمد في الغلبة على اكتشاف جزء ضعيف في جسد الخصم والإمساك به أو ضربه بطريقة تؤدي إلى فقد الوعي والإحساس ، وبالتالي تجعل الخصم غير قادر على المقاومة . إن غايتها ليست القتل ، بل غايتها التعجيز المؤقت عن الحركة .

ومن العلوم التي كنا نتوقع وجودها في التعليم العسكري ، والتي يشير غيابها من تعليم البوهيدو وبعض الشكوك ، الرياضيات . لكن هذا أمر يمكن تعليقه تعليلاً جزئياً على أساس أن الحروب الإقطاعية لم تكن تخضع في التنفيذ للدقة العلمية المتوهم . وعلاوة على ذلك فلم يكن الساموراي يستسيغ العمليات الحسابية ، ولم يكن تدريسه من ثم يشجع تعليم الرياضة .

ليس بين الفروسية والاقتصاد أى تآلف . أنها تعد « الفقر المدقع » أحد مفاخرها ، وهي لذلك تتفق مع فيتيديس ventidius حيث يقول :

« إن الطموح — الذي هو فضيلة الجندي المحارب — قد يختار الخسارة على الكسب الذي يُشوه الشرف أو ينتقص منه ، » ولذلك كان دون كيخوته يثق في حصانه الهزيل وفي رجه الضعيف أكثر من ثقته في الذهب والأرض ، ولاشك أن الساموراي يتعاطف أعمق التعاطف مع تآلف دون كيخوته — المبالغ فيه — مع لامانشا . إن الساموراي يزدرى المال ويحتقر طرائق جمعه واختزانه ، إذ كل ذلك بالنسبة له كسب شائن قبيح . إن التعبير الذي أصابه الابتذال من كثرة التكرار وهو ذلك الذي يصف عصرنا بالاضمحلال على النحو التالي: « عصر يحب الناس فيه المال ويخشى الجنود فيه من

الموت . « لقد أثار البخل بالمال وبالحياة من الاستهجان والهزاء مثل ما أثاره السخاء بهما من مدح ، وتقول إحدى الحكم الشعبية : « ما أحرى الناس أن يحرقوا المال أكثر من أي شيء آخر ، فالأثرياء هم الذين يتسببون في ضياع الحكمة » . وهكذا كان أطفالنا يتربون على مقت كثر المال . كان الحديث في الشئون المالية دليلاً على سقم الذوق وانعدامه ، وكان الجهل بقيمة أنواع العملات دليلاً على حسن الترية . لم يكن ثمة مناص من العلم ببعض « الحساب » بحكم أهميته في توزيع الرواتب والإقطاعات ، وبحكم أهميته أيضاً في عمليات حشد القوات في الحروب . ومع ذلك فقد كان أمر التعامل المباشر في الشئون المالية يترك للناس العاديين . وكان الذي يشرف على الشئون المالية العامة في كثير من الإقطاعات ساموراي من طبقة أدنى ، أو كان أمر ذلك يسند لبعض الكهنة . ولا شك أن أي ساموراي عاقل يدرك يقينا أن المال عصب الحرب ، ولكنه أبداً لم يرفع قيمة « احترام المال وتقديره » إلى مستوى أحد الفضائل . ولقد استمتع البوشيدو حقاً بالقوة والعافية ، ولكن قوته وعافيته لم تكن نابعة من رفاهية اقتصادية ، بل كانت نابعة من التعود على الخشونة والتكشف . لقد آمن البوشيدو أن حياة الرفاهية تمثل تهديداً لخشونة الرجل ، وكانت البساطة المتناهية في الحياة هي أهم مطلب هؤلاء الرجال المحاربين ، حتى إنه فرضت في كثير من الجماعات والإقطاعات قوانين خاصة بالإنفاق .

إننا نقرأ أن الملتزمين والقائمين على الشئون المالية في روما القديمة كانوا يترقون تدريجياً حتى يصلوا إلى مرتبة الفرسان . وهكذا كانت الدولة تعبر عن تقديرها لخدماتهم وعن عرفانها كذلك لأهمية المال ذاته . ولاشك أن مثل هذا التوجه يتلاءم مع ما اشتهر به أهل روما من رفاهية وحب المال . ولكن الأمر لم يكن كذلك في معتقدات الفروسية ومفاهيمها ، إذ كانت تصر على وضع الشئون المالية في مرتبة أدنى تنظيمياً من حيث علاقتها بالمعايير والقيم الأخلاقية والعقلية .

إن هذا التجاهل الصارم للمال وحيه قد حرر البوشيدو لمدة طويلة من آلاف النقائص والعيوب التي يسببها التعلق بالمال . وهذا وحده كاف ليفسر لنا ابتعاد رجال السلطة في بلادنا وبلدى طويل عن التورط في الفساد . ولكن ما أسرع ما وجدت حكومة

الأثرىء للأسف طريقها إلى السيطرة على بلادنا في جيلنا هذا ووقتنا هذا .  
ان الانضباط الذهني والدقة العقلية التي يكتسبها الإنسان من دراسة الرياضيات —  
هذه الأيام — كان الساموراي يحققها من خلال المناقشات والشروح الأدبية  
والأخلاقية . أما المسائل التجريدية — التي كان الغرض من تعليمها لهم كما سبقت  
الإشارة مجرد صقل الشخصية — فلم تكن تحتل من تفكيرهم مكانة كبيرة . ولم يكن  
الذين يجعلون من عقولهم مجرد مخزن للمعلومات يتمتعون بكثير احترام من جانب  
البوشيدو . ومن بين الأهداف الثلاثة التي حددها ليكون للدراسة والتحصيل — وهي  
المتعة والوجاهة والكفاءة — يفضل البوشيدو الهدف الثالث ، وذلك للدور الذي يلعبه  
في « الإنجاز والحسم في الممارسة العملية » . وسواء كانت تلك الكفاءة « توظف في  
الممارسة الفعلية للعمل ، أو كانت ذات غاية عملية ، انطلاقاً من قاعدة أن التعليم قرين  
العمل . يقول كونفوشيوس : « التعليم بلا عمل جهد ضائع ، والعمل بلا تعليم  
خطر » .

حين يكون الموضوع الذي يهتم به المعلم وثيقفه وينميه هو الشخصية لا مجرد العقل ،  
وهو النفس لا الرأس فإن مهمته تكتسب قداسة خاصة إلى حد كبير . « إذا كان أبي  
هو الذي أنجبني فإن المعلم هو الذي صنع مني رجلاً » من هذا المنطلق كانت مكانة  
المعلم عند البوشيدو مكانة راقية سامية . والإنسان الذي يكن له الشباب كل هذا  
الاحترام وكل هذه الثقة لابد أن يكون قد ترقى على يدي من هو أممي منه وأعلى مكانة  
دون أن يعني ذلك أى نقص في مهارته أو معرفته . كان المعلم بمثابة الأب لمن لا أب  
له ، وكان بمثابة الناصح والهادي لمن يضل السبيل . وهناك مثل يقول : « إن أباك وأملك  
كالسماء والأرض ، أما معلمك وسيدك فهما كالشمس والقمر . »

لم يكن للنظام الحديث — الذي يدفع الإنسان فيه مقابل لكل ما يتلقى من  
خدمات — وجود بين أتباع البوشيدو الذين آمنوا بقيمة تقديم الخدمات دون مقابل  
مادي ، كانت الخدمات الروحية التي يقدمها الكهنة والمعلمون لا تقابل بذهب أو  
فضة ، لا لأنها كانت بلا قيمة ، ولكن لأن قيمتها تتجاوز كل تقدير . من هذا المنطلق  
كان الإحساس الفطري بالشرف الذي يخضع للمساومة يلحق حامله دروساً أعمق وأكثر



صدقاً من تلك التي يتعلمها الإنسان من علم الاقتصاد السياسي .  
يتعلم الإنسان أن كل ما يمكن تعويضه من خدمات — سواء بالأجر أو المرتب — إنما هي خدمات ذات عائد محدود قابل للقياس والتقدير ، أما تلك الخدمات التي تقدم من خلال عملية التعليم — وهي أفضل الخدمات على الإطلاق لأنها تهتم أساساً بتهديب النفس — ( ويدخل فيها خدمات رجال الدين ) فهي خدمات ذات عائد غير محدد وغير قابل للقياس أو التقدير ، وعلى ذلك يكون المال — المقياس المزعوم للقيمة — إزاءها مقياساً بلا قيمة وبلا فائدة . إن الطلاب — استناداً إلى العرف والعادة — يقومون بتقديم بعض الهدايا والأموال لمعلمهم خاصة في مواسم الحصاد في فصول السنة المختلفة ، ولكن هذه الأموال والهدايا ليست أجوراً . لقد كانت هدايا يلقاها المعلمون بكل ترحاب ، إذ كانوا عادة رجالاً ذوي طبيعة صارمة متقشفة ، يتباهون دائماً بفقرهم الشريف المدقع ، ولكن كرامتهم ومكانتهم لم تكن تسمح لهم بمزاولة الأعمال اليدوية أو التكفف . لقد كان هؤلاء المعلمون تجسيدا حياً للروح السامية التي لا تنال منها المحن ولا تؤثر فيها الخطوب . كانوا تجسيدا لكل ما نعتبره اليوم خلاصة العلم وثمرته المعرفة . كانوا من ثم نماذج حية لضبط النفس ، علم العلوم الذي كان غاية ما يسعى إليه الساموراي ويطمح .





## الفصل الحادى عشر

### ( ضبط النفس )



## الفصل الحادي عشر

### ضبط النفس

□ □ أن التماسك وما يرتبط به من قدرة هائلة على التحمل دون شكوى وكذلك الأدب بما يتطلبه منا ألا نفسد متعة الآخرين وبهجتهم وصفاء نفوسهم عن طريق التعبير عن آلامنا ومتاعبنا — قد يولد كلاهما في العقل تحولاً روائياً ، يؤدي بالتدريج إلى تأكيد نوع من الرواقية وتثبيتها في مفاهيم الأمة وعقائدها . أقول « نوع من الرواقية » لأنني لا أعتقد أن الرواقية التامة يمكن أن تكون سمة لأمة بأسرها ، هذا من ناحية . ومن ناحية أخرى لأن سلوكنا — أو بعض سلوكنا — وعاداتنا قد تبدو أحياناً للعين الأجنبية سلوكاً وعادات تدل على الغلظة والقسوة .

وأجدني أكثر ميلاً إلى الاعتقاد أننا يتحتم علينا أن نتألم — بمعنى ما — أكثر مما يتألم الآخرون ، بل أضعاف تألمهم ، وذلك لأن محاولتنا المستمرة لضبط المشاعر الدفاقة وكبحها تؤدي بنا إلى الألم والمعاناة وذلك أن تتخيل الصبية وكذلك الفتيات ، وقد تربوا على الحذر من البكاء وسكب الدموع ، ومن التأوه كذلك ، تخفيفاً عن عواطفهم ، إنها مشكلة فيزيقية ، فهل تجعلهم محاولات الكبح والضبط هذه أكثر حساسية ، أم أنها تجمد مشاعرهم وأعصابهم !

لقد كان إظهار العواطف على ملامح الوجه من علامات انعدام الرجولة عند الساموراي . وكانت العبارة التي تستخدم دائماً لوصف الشخصية القوية : « لا تبلى على وجهه أبداً بواذر الفرح أو الغضب . وكانت أكثر العواطف طبيعية يتم التحكم فيها والسيطرة عليها . لقد كانت رغبة الأب في احتضان ولده ثمناً لكرامة الأب واحترام الآخرين له .

لم يكن للزوج أن يقبل زوجته في حضور الآخرين مهما كان سلوكه معها حالة الانفراد . ولعل ما قاله أحد الشباب إن « الأزواج في أمريكا يقبلون زوجاتهم في العلن ويضربون في السر ، في حين أن اليابانيين يضربون زوجاتهم في العلن ويقبلون في

السر ، عبارة صادقة تماماً .

إن هدوء الحركة وعمق التفكير لا يجب أن تؤثر عليهما أي عاطفة . وأذكر أن إحدى الفرق العسكرية — في حربنا مع الصين — كانت على وشك مغادرة إحدى المدن ، وذهب عدد كبير من الناس إلى محطة السكة الحديد لوداع الفرقة الراحلة ووداع قائدها . وكان من بين المودعين مواطن أمريكي توقع أن يرى مظاهرة وداع صاخبة ، وذلك بسبب حالة الحماس الفياض التي كان يعيشها الناس . كان الزحام مكوناً من آباء الجنود وأمهاتهم وعجوباتهم ، ولكن توقعات المواطن الأمريكي لم تتحقق ، فبمجرد أن ارتفع صوت القطار وبدأ في التحرك رفع آلاف المواطنين قبعاتهم في صمت ، وأحنوا رؤوسهم في وداع وقور . لم يكن ثمة مناديل يلوح بها ولم يتلفظ أحد بكلمة ، لم يكن سوى صمت عميق يسمع خلاله بالكاد نشيج متقطع . ودخل البيوت أيضاً عرفت أن أباً قضى الليل واقفاً خلف الباب يتنصت إلى صوت تنفس طفله المريض ، وذلك خشية أن يضبطه أحد متلبساً بضغفه الأبوي ، وأعرف أمّاً أحجمت في لحظاتها الأخيرة عن استدعاء ولدها ، وذلك حتى لا يرتبك في دراسته . وحياتنا وتاريخنا مليعان بالأمثلة والنماذج المؤثرة التي أوردتها بلوتارك . بين فلاحينا من تشبه آيان ماكلارن Ian Maclarn وهناك بالتأكيد كثيرات يشبهن مارجريت هاو Margreat Howe .

إن القدرة على ضبط النفس هي الفضيلة التي يعتد بها في الكنيسة المسيحية في اليابان ، وتتجلى في قلة عدد الأعداء والحاقدين أو المنافسين . وحين يحس الإنسان رجلاً كان أم امرأة ، بأن نفسه موشكة على الغضب والثورة ، فإن غريزته تدفعه إلى كبح جماح هذه الثورة وكبت هذا الغضب ، وقليل جداً ما تؤثر قوة النفس على اللسان فلا يستطيع مقاومتها ، وهذه الظروف النادرة تحدث عندما يتمتع الإنسان . بموهبة الفصاحة المرتبطة بالحماس والإخلاص ، ومبدأ التعبير الفصيح عن تجارب الروح وخفايا النفس والضمير أحد الوصايا ، بل هو ثالثها . إن الاستماع إلى الكلمات والعبارات العظيمة يعد من أكثر التجارب الروحية والنفسية كتماناً وخفاء ، ولذلك تتأذى أذن الياباني وهو يستمع إلى أمثال هذه الكلمات والعبارات ، ويراهما تتبدد وسط هرج المجموع وضوضائها . كتب أحد الساموراي في يومياته : « إذا أحسست بتربة نفسك

تفور بالأفكار الدقيقة فهو وقت خروج الثمار من البراعم ، لا تشوش على نفسك ولا تجعلها تضطرب بالضوضاء ، بل دعها تعمل وحدها في هدوء وإصرار .

إن التعبير عن الأفكار والمشاعر الباطنية العميقة للإنسان بكلمات اللغة العادية يعد بالنسبة لنا دليلاً حاسماً على أن الأفكار ليست عميقة وليست صادقة . يقول أحد الأمثال الدارجة . « إن ثمر الرمان فقط هو الذى يريك ما في قلبه حين يفتح فمه . » . وليس من قبيل اللوم دائماً بالنسبة للإنسان الشرقي أن يصمت الإنسان لكي يخفي عواطفه ، أو أن يمتنع عن الكلام عند أول بادرة لتحرك العاطفة . ذلك أننا أيضاً نتكلم ، وكلامنا — كما يعرفه أحد الفرنسيين — « فن إخفاء الأفكار » .

ولكي تتأكد من ذلك يمكنك أن تزور أحد أصدقائك اليابانيين في وقت من أوقات المحنة بالنسبة له ، وسترى أنه يستقبلك ضاحكاً بينما عيناه محمرتان وخدهاه مبتلان . قد تعتقد أنت في البداية أنه في حالة هysteria أو هياج عصبي ، ولكن حاول أن تلح عليه في السؤال عن حاله ، ولن تتزع منه إلا بعض العبارات الفضفاضة ، مثل : « إن للحياة أحزانياً » أو « لا بد فيما اجتمع أن يفصل ويفترق » أو « الموت حتم على كل مولود » أو « من الغباء أن تعدد عمر طفل فارق الحياة ، ولكن كم ينغمس قلب النساء في الغباء » وما أشبه ذلك من العبارات . من أجل ذلك نجد أن عبارة هوهنزولرن Hohenzollern النبيل الثمينة : « تعلم كيف تخفي مشاعرك وعواطفك » قد وجدت استجابة حارة من كثير من العقول ، وذلك قبل أن يتفوه بها بزمان طويل .

وحيث يكون الضعف البشري الطبيعي محل اختيار عنيف يلجأ اليابانيون في الحقيقة إلى المرح والدعابة . ولدينا لتفسير ذلك مبرر أفضل من مبرر ديمقريطس ، فالضحك بالنسبة لنا يستر شيئاً آخر هو محاولة استعادة التوازن حين يضطرب المزاج لعوامل خارجية ، محاولة لاستعادة التوازن بين الأسف والغضب .

إن إصرارنا على كبح مشاعرنا وانفعالاتنا يقابله ويوازيه التنفيس عن هذه المشاعر في الحكم والأقوال الشعرية . كتب أحد شعراء القرن العاشر : « في اليابان ، وكذلك في الصين ، حين تتحرك للمشاعر الإنسانية وتضطرب العواطف بالحزن يكون الشعر هو العزاء الأسمى . » وحين نحاول الأم اليابانية أن تحجب انكسار قلبها فإنها تهتمهم وهي

تخيل طفلها الراحل قد غاب غيبته في مباراة الفراشة : —

تري إلى أي مدى في مطارده

للفراشة أنطلق صيادي الصغير ؟

ولست أدري داعياً للإستشهاد بأمثلة أخرى ، فمن الظلم الفادح لأدبنا أن أحاول أن أنقل إلى لغة أجنبية تلك المشاعر والأحاسيس التي تجمعت من دماء القلوب قطرة قطرة حتى انتظمت في خرزات نادرة القيمة . وآمل أن أكون قد استطعت الكشف — إلى حد ما — عن البعد العميق لمقولنا التي تعرض نفسها دائماً في مظهر من الصلابة والقسوة ، أو في خليط هيستريري من الضحك والاكئاب ، تلك العقول التي يظن البعض أنها غير طبيعية ويتمهما البعض الآخر بالجنون .

وما قيل أيضاً إن قوة تحملنا للألم وأن لامبالتنا بالموت منبهما عدم حساسيتنا من الناحية العصبية . وهذه فكرة شائعة ومقبولة تقريباً في كل مكان . وثمة سؤال يفرض نفسه : لماذا تتميز أعصابنا بأنها أكثر هدوءاً وأقل توتراً ؟ لعله المناخ الذي لا يثيرنا كما هو الأمر عند الأمريكيان ، أو لعله النظام السياسي الامبراطوري لحكومتنا الذي لا يثيرنا كما أثار النظام الجمهوري المواطن الفرنسي ، أو لعل مرد ذلك أننا لم نقرأ كتاب « الأبطال » بالحماسة التي يقرؤها بها المواطن الإنجليزي . لكنني أعتقد أن فرط حساسيتنا واستعدادنا للانفعال والثورة هما اللذان حثَّما علينا أن نفرض على أنفسنا هذا الضبط القوي للنفس ونهم به . وأياً كانت العلة أو السبب فإننا يجب أن نضع في اعتبارنا دائماً تلك السنوات الطويلة من ممارسة ضبط النفس والتحرر عليه .

ولاشك أن مثل هذا التعود على ضبط النفس يمكن أن يتجاوز حده بسهولة شديدة ، وذلك حين يؤدي إلى كبح تيار التدفق النفسي العبقري الخلاق ، كما يمكن أيضاً أن يسبب الاضطراب والتوحش ويؤدي إلى التعصب الأعمى والنفاق وتبلد العاطفة . إن ضبط النفس فضيلة قد تؤدي — رغم ثبُلها ومموها ، إلى نقيضها وضدها ، وعلينا في كل الفضائل أن نقف عند حدود مزاياها الإيجابية ، لذلك يجب أن يقتصر دور ضبط النفس على مهمة الحفاظ على توازن العقل كما نقول ، أو الوصول إلى حالة الـ *euthymia* إذا صح أن نستعير هذا المصطلح اليوناني ، وهي الحالة التي



يسمى ديمقراطيس الفضيلة الأسى .

وتتمثل قيمة هذه الفضيلة وذروتها خير تمثيل في القاعدة الأولى من القاعدتين اللتين  
سنتعرض لهما في الفصل التالي ، وهما الثأر والانتحار الشعائري .

□ □ □



## الفصل الثاني عشر

( قاعدتا الانتحار الشعائري والتأثر )



## الفصل الثاني عشر

### قاعدتا الانتحار الشعائري والشار

□ □ كتب كثير من الأجانب عن هاتين القاعدتين أو المبدأين ، بشكل تفصيلي أحياناً ، وبطريقة مختصرة أحياناً أخرى . ( وتعرف القاعدة الأولى باسم كاراكيري

Karakiri بينما تعرف الثانية باسم كاتاكى أوتشي Katakichi-uchi )

وإذا كان لي أن أبدأ بالقاعدة الأولى فلا بد من الاقرار بأنني سأقتصر في حديثي على سيوكو Seppuku أو كيكوكو Kappuku — التي اشتهرت باسم كاراكيري — ومعناها التضحية بالنفس بقر البطن . « نزع الأحشاء » باللفاء » هكذا يصبح من يسمعون الاسم للمرة الأولى . هذه العملية ليست غريبة بالنسبة لدارس شكسبير ، وذلك رغم ما تبدو عليه من عبثية وغباء بالنسبة للأجنبي . يقول شكسبير على لسان بروتس غاطباً قيصر بعد اغتياله : « إن روحك تحوم علينا محولة سيفونا إلى إمعائنا » . وها هو شاعر انجليزي حديث يتحدث في « ضوء آسيا » light of Asia عن سيف يقر أحشاء ملكة ، ولا أحد يلومه على الإنجليزية الرديئة أو على خرق الاحتشام . ولنأخذ مثلاً آخر هو لوحة جيرشينو Guercino عن موت كاتو Cato وهي اللوحة الموجودة في قصر روسيا rossa في جنوة Geanoa ، والذي يقرأ أغنية البجعة — التي وضعها أديسون Addison على لسان كاتو — لن يتأذى أبداً من منظر السيف الذي يخترق أمعاءه ( في اللوحة ) . هذا الشكل من أشكال الموت يرتبط في أذهاننا عادة بنماذج الفعل النبيل ، كما يرتبط أيضاً بأشدّ المشاعر والعواطف تأثراً ، ولذلك لا يستطيع شيء مهما كان بغيضاً أو كريهاً أو مضحكاً أن يفسد مفهومنا عنه أو يشوه تصورنا له . وما أعجب القوة المتنوعة دائماً في الفضيلة ، في العظمة والركة ، حتى أن أكثر أشكال الموت فظاعة يتضمن في باطنه الرفعة ، ويتحول إلى رمز لحياة جديدة ، أو — أكثر من ذلك — تكون العلامة التي اعتقد قسطنطين Constantine أنها لن تهزم العالم .

ليس من أجل ذلك الترابط الفذ بين شكل الموت ومغزاه أن فقدت السيوكو في

عقولنا معنى العبث ، بل السبب الحقيقي لذلك أن اختيار هذا الجزء الخاص من الجسد — البطن — ليكون بداية الانتحار كان يعتمد على عقيدة تشريحية قديمة ترى أن البطن هي موطن النفس وموطن العاطفة . وحين قال موسى ما قاله عن « أمعاء يوسف التي تندب أخاه » ، وحين دعا ربه ألا ينسى أمعاءه ، أو حين تحدث أشعياء وأرميا وآخرون من الأنبياء عن « أصوات » أو « اضطرابات » الأمعاء ، فإنهم قد انطلقوا جميعاً من نفس الاعتقاد الذي كان شائعاً عند اليابانيين من أن مسكن النفس من الإنسان هو الجوف والبطن ، وعادة ما يتحدث الساميون عن الكبد والكلى وما يحيط بهما من شحم على أساس أن هذه الأعضاء موطن الحياة ومحل العواطف . وقد كانت الكلمة اليابانية **hara** أكثر دلالة من الكلمة اليونانية **thumos** أو من **phren** ، وقد كان اليابانيون وكذلك الهلنستيون يعتقدون أن الروح تسكن في هذه المنطقة ، وقد كان مثل هذا التصور قاصراً بالطبع على الشعوب القديمة . ورغم ما يعتنقه الفيلسوف الفرنسي الشهير ديكارت من أن النفس الإنسانية تحتل الغدة الصنوبرية ، فإن الفرنسيين يصرون على استخدام الكلمة **Ventre** ، وهي كلمة ذات دلالة من الوجهة الفيزيائية وذلك رغم غموض دلالتها التشريحية . وفي اللغة الفرنسية أيضاً تستخدم الكلمة **entrailles** للدلالة على معنى الإحساس والعاطفة . وليست هذه المعتقدات — على أي حال — مجرد أوهام ، بل هي أكثر صدقاً من الوجهة العلمية من الاعتقاد السائد الذي يجعل القلب مركز الأحاسيس والعواطف . وقد كان اليابانيون يعلمون أكثر من روميو — دون أن يسألوا راهباً أو كاهناً — « في أي جزء تافه حقير من هذا الجسد ينطبع اسم الإنسان » . ولعلماء الجهاز العصبي أحاديث طويلة عن المخ البطني والمخ الحوضي ، ويقصدون بهما المراكز العصبية الحساسة في هذه الأجزاء من الجسم ، تلك المراكز التي تتأثر بقوة بأقل مؤثر مادي أو حركة فيزيقية . وإذا كانت فيزياء العقل قد صارت علماً معترفاً به فمن السهل بناء القياس المنطقي للسيوكو على النحو التالي : « سأفتح لك مسكناً روحياً لكي أريك كيف تتفق مع نفسي . انظر بنفسك لترى ما إذا كانت نظيفة أم دنسة . »

ولا أريد من كلامي هذا أن يتصور أحد أنني أبرر الانتحار تبريراً دينياً أو أخلاقياً ،

فالإعلاء الشديد لفكرة الشرف كان مبرراً كافياً للكثيرين كي ينتزعوا حياتهم بأيديهم .  
ولقد أذعن كثيرون لتلك العاطفة التي عبر عنها جارث Garth حين قال :

إذا ضاع الشرف فالموت هو العزاء

ليس الموت إلا حصناً واقياً من الدل والعار

وهكذا أسلموا نفوسهم وأرواحهم للعزاء والسلوان . ولقد كان الموت في سبيل  
الشرف أمراً تقبله الساموراي من عقيدة البوشيدو بوصفه مفتاحاً لحل كثير من  
المشكلات المعقدة ، لدرجة أن كان الموت الطبيعي يبدو في نظر الساموراي الطموح  
أمراً عادياً مألوفاً ، وكان يبدو اكتيلاً للحياة لا يصبح أن يتمناه الإنسان يقبله . ومن  
الممكن القول بأن كثيراً من المسيحيين المؤمنين سيعترفون — خاصة إذا كانوا أمناء  
مع أنفسهم وعواطفهم — بأن رباطة الجأش التي أنهى بها كثيرون من أمثال كاتو  
وبروتس وبترونيوس Petronius — وآخرون من أمثالهم في التاريخ — حياتهم الدنيوية  
عظيمة وسامية ، هذا إن لم يعبروا عن إعجابهم بهذه الطريقة في الموت بشكل إيجابي .  
وهل نكون مبالغين كثيراً لو قلنا أن موت سقراط — أول الفلاسفة — كان انتحاراً  
جزئياً ؟ إن تلاميذه يقصون علينا لحظة بلحظة كيف كان أستاذهم مستسلماً عن طوعية  
ورضا لقانون الدولة الذي كان يرى أنه قانون فاسد من الوجهة الأخلاقية . ويصفون  
أنه — رغم كل إمكانيات الحرب التي أتاحت له — تناول قدح السم بيديه ، وسكب  
بعضاً من محتواه القاتل على سبيل البذل للآلهة ، أليس من حقنا بعد ذلك كله أن نستنتج  
من هذه التفاصيل ومن هذا السلوك أن سقراط قتل نفسه ؟ لم يكن ثمة إكراه هنا كما  
هو الأمر في حالات الإعدام العادية . صحيح أن حكم القضاء فرض عليه الموت حيث  
وردت صيغة الحكم : « يجب أن تموت ، وأن يم ذلك بيدك » ، ومع ذلك فقد كان  
موت سقراط حالة انتحار بيّنة إذ ليس الانتحار أكثر من أن ينتزع الإنسان حياته بيديه .  
ورغم ذلك فليس ثم من يتهم سقراط بمثل هذه الجريمة ، ولن يجرؤ أفاطون الذي كان  
ضد أستاذه على إطلاق كلمة « الانتحار » على موته .

ولعل القاريء الآن قد فهم أن السيوكو لم تكن مجرد انتحار ، بل كانت قانوناً  
وشعيرة من بقايا العصور الوسطى ومن اختراعها . كانت شعيرة بها يكفر المحاربون

عن جرائمهم ، وبها يعتذرون عن أخطائهم ، وبها يغتسلون من العار ويتطهرون ، ومن خلالها يثبتون إخلاصهم وولاءهم ويرفعون عن كاهل أصدقائهم الأثقال والأوزار .  
وحين كان يفرض الانتحار على الساموراي عقاباً قانونياً فقد كان التنفيذ يتم طبقاً للأصول الاحتفالية الشعائرية . لقد كان بمثابة انقاذ للنفس وتطهير لها من الهلاك ، لذلك لم يجرؤ أحد على القيام به إلا بمنتهى رباطة الجأش وهذوء الأعصاب في التصرف والسلوك ، ولذلك كانت هذه الشعيرة الاحتفالية مناسبة بصورة خاصة للساموراي ومتلائمة مع شخصيته .

وأجدي مدفوعاً بحبي للتقاليد والتراث — لا لسبب آخر — إلى تقديم وصف كامل لهذه الشعيرة المهجورة . ولكن لأن كاتباً مقتدرًا قد سبق أن قدم هذا الوصف في كتاب غير معروف للكثيرين الآن فثمة إغراء يدفعني أن أنقل هنا الوصف الطويل إلى حد ما . يبدأ ميفورد Mitford في كتابه « حكايات اليابان القديمة » بتقديم ترجمة لمخطوط ياباني قديم عن السيوكو ، ثم يمضي بعد ذلك إلى وصف أحد الاحتفالات الشعائرية للسيوكو ، وهو احتفال شاهده ميفورد عياناً :

كنا سبعة من الأجانب قد دعينا لحضور هذا الاحتفال ، وطلب منا أن نلحق بالمدعوين اليابانيين إلى قاعة المعبد الرئيسية honda حيث تتم مراسم الاحتفال . كان منظرًا جليلاً مهيباً ، قاعة واسعة سقفها عال ، تدعمه أعمدة خشبية سوداء . مجموعة من المصابيح الكبيرة المذهبة تتدلى من السقف ، كما تتدلى منه بعض الزينات التي تتحلى بها المعابد البوذية عادة . كان ثمة سجادة من اللباد قرمزية اللون تزين العمق الداخلي للمعبد ، وهو يختلف في ارتفاع أرضه حوالي ثلاث بوصات أو أربع عن أرض القاعة . كانت أرضية هذا العمق الداخلي ( الذي يوازي القبلة في المسجد ) مغطاة بالحصر البيضاء الجميلة . وكان ثمة شموع طوال موضوعة على الفواصل التي تقف بين القاعة والعمق الداخلي ، تبعث ضوءاً خافتاً هادئاً ، ولكنه كاف لجعل المشهد مرئياً . جلس اليابانيون الذين كان عددهم سبعة في الركن الشمالي من الصالة ، بينما جلسنا نحن الأجانب في الركن الأيمن . لم يكن ثمة أحد آخر .

مرت دقائق مليئة بالقلق والتوتر ، ثم دخل إلى القاعة فاكى زنزابورو



Taki Zenzaburu وهو رجل في حوالي الثانية والثلاثين ، قوى البنية ، تبدو على وجهه سمات النبل . كان يرتدي ثياب الشعيرة بأطرافها المصنوعة من القُنب ، وهي ثياب لا ترتدي إلا في المناسبات الخاصة . كان يصطحبه كايشاكو Kaishaku ، ومعهم ثلاثة من الضباط يرتدون معاطف الفرسان المطرزة بالذهب ، أو باليابانية يرتدون الجيمباوري Jimbaori . ولابد من الإشارة إلى أن « كايشاكو » لا يساوي « الجلاد » — أو « عشموي » في لغتنا — بل تدل الكلمة على رجل يقوم بوظيفة مختلفة عن وظيفة الإعدام ، وهذه الوظيفة يقوم بها غالباً واحد من أهل المحكوم عليه أو من أقربائه أو من أصدقائه . والعلاقة بين المحكوم عليه وبين هذا الشخص ( كايشاكو ) علاقة المتبوع بالتابع ، وليست علاقة الضحية بالجلاد . وكانت العلاقة بين زنزابورو وبين كايشاكو في حالتنا هذه علاقة الأستاذ بالتلميذ ، وقد اختار أصدقاء زنزابورو تلميذه هذا من بينهم للقيام بهذا الدور بسبب مهارته في استخدام السيف .

تقدم زنزابورو وكايشاكو الذي كان يقف على يساره ببطء إلى ناحية الشهود اليابانيين ثم انحنى تحية لهم ، واقترب كلاهما بعد ذلك من الجانب الأيمن حيث تجلس نحن الأجانب وأدبنا التحية اليابانية بنفس الطريقة ، بل ربما بتوقير أشد . في كلتا الحالتين كان الجمهور يقابل التحية بمثلها وبشكل شعائري . تقدم المحكوم عليه ببطء — ولكن بكبرياء شديد — إلى المنطقة العالية المفروشة بالحصر — عمق المعبد ثم انحنى مرتين في اتجاه حائط عمق المعبد . جلس على السجادة اللباد وظهره لحائط المعبد<sup>(١)</sup> وجلس كايشاكو عن يساره . تقدم أحد الضباط حاملاً على يديه طاولة خشبية من ذلك النوع الذي يستخدم لتقديم النذور في المعبد . كان على الطاولة الواكيزاشي Wakizashi ملفوفاً بعناية ، وهو سيف قصير أو خنجر طوله تسع بوصات ونصف ، ذو طرف مدبب ونصل حاد كالنوس . انحنى الضابط المنحاة سجود وهو يقوم بتقديم السيف للمحكوم عليه ، الذي قام بدوره باستلام السيف بغاية الاحترام والتوقير ، ثم رفعه بكلتا يديه إلى رأسه

---

(١) الجالوس على الطريقة اليابانية هو بالضغط كجالوس المسلم حالة التشهد في الصلاة ، وقد ظل المحكوم عليه جالساً هكذا حتى تم تنفيذ الحكم .

ووضعه أمامه .

وبعد انحناء أخرى طويلة بدأ تاكي زنزابورو يتحدث بصوت دل على انفعال حاد ، وعكس تردداً خليقاً بمن يعترف اعترافاً قاسياً موجعاً . لكن ملاح وجهه وتصرفاته لم تعكس إطلاقاً أيّاً من هذا الانفعال أو التردد . قال :

« أنا — وأنا فقط — الذي أصدرت بلا مبرر أمر إطلاق النار على الأجانب في مدينة كوبي Kobe . وأنا الذي أصدرت الأمر مرة أخرى حين حاول الأجانب الحرب . من أجل هذه الجريمة سأقوم بقتل نفسي طعناً بالسيف ، وأتوجه بالرجاء إلى جميع السادة الحاضرين هنا أن يشرفوني بمشاهدتي وأنا أكفر عن جرمي . »

وحين حيا الجمهور مرة أخرى بالانحناء ترك الجزء الأعلى من ثيابه يسقط أسفل نطاقه ، وظل هكذا عارياً إلى منتصفه . ثم قام — طبقاً لما تقضي به تقاليد الشعيرة — بشد أكمامه تحت ركبتيه بعناية فائقة حتى يمنع جسده من السقوط إلى الخلف ، إن الياباني النبيل حين يموت — يجب أن يكون سقوط جسده إلى الأمام . ويبد ثابتة تناول زنزابورو السيف الملقى أمامه ، نظر إليه بمودة وشوق ، وبدا للحظة أنه يسمع أفكاره للمرة الأخيرة ، ثم طعن نفسه طعنة نافلة أسفل النطاق جهة الشمال ، ثم حرك السيف — وهو لا يزال منغرساً في أحشائه — حركة بطيئة حتى وصل به إلى الجانب الأيمن ، ثم أعاده إلى مكان الطعنة الأولى مرة أخرى محدثاً قطعاً رأسياً قصيراً . ولم تتحرك — خلال هذا الجهد المولم الموجع — عضلة من عضلات وجهه . وبعد أن استخرج السيف من أحشائه وانحنى إلى الأمام عارضاً رقبته ، ظهر غلى وجهه تعبير الألم لأول مرة ، لكن لم يصدر عنه أي صوت ينم عن ذلك الألم ، نهض الكايشاكو واقعاً ، وكان خلال ذلك كله لا يزال جالساً إلى يسار المحكوم عليه يراقب باهتمام كل حركة من حركاته . وقف الآن على قدميه ، وهز سيفه في الهواء هزة خاطفة ، تبعها ومضة سريعة ، فضربة عاتية جبارة ، تلاها صوت ارتطام . لقد انفصل الرأس عن الجسد بضربة سيف واحدة .

تلا ذلك صمت كالموت لا يتخلله إلا صوت الدم ، الصوت البشع لتدفق الدم من الجسد الملقى أمامنا ، ذلك الجسد الذي كان منذ لحظة فارساً شجاعاً . لقد كانت

لحظات مرعبة ، وكان الأمر كله بشعاً .

انحنى الكايشكو انحناءة التحية ، ثم جفف سيفه بمندبل من الورق كان معداً لذلك الغرض ، سحب السيف المتسخ — الذي هو دليل تنفيذ الحكم — وانسحب خارجاً من عمق المعبد .

غادر مثلاً الامبراطوريه Mikado بعد ذلك أماكنهم إلى حيث نجلس نحن الأجانب ، ثم طلبوا منا أن نشهد أن الحكم الذي صدر بموت تاكي زنزابورو قد تم تنفيذه بإتقان وإحكام . غادرنا المعبد حيث وصل الاحتفال بذلك إلى خاتمته .

نستطيع بالطبع أن نعطي أمثلة أخرى كثيرة في وصف السيوكو ، سواء من النصوص الأدبية أو من حكاية شهود العيان الذين أعرفهم ، ولكني سأكتفي هنا بإعطاء مثال آخر . حاول الأخوان ساكون Sakon وناكي Naiki ، ويبلغ أولهما من العمر ٢٤ عاماً بينما يبلغ الثاني ١٧ عاماً ، أن يقتلا أباهما Iyeyasu وذلك انتقاماً من أخطائه ضد أبيهم ، ولكن قبض على الشابين قبل التمكن من دخول المعسكر . «وقد أبدى الجنرال العجوز إعجابه بإقدام هذين الشابين اللذين تمرداً على التفكير في قتله . وعلى ذلك أصدر أمره بأن يسمح لهما بالموت ميتة شريفة . وكان قد حكم على أخيهما الصغير هاتشيمارو Hatchimaro — وهو مجرد طفل في الثامنة — بنفس الحكم بوصفه عضواً من العائلة . وقد تم حجز الثلاثة في أحد الأديرة حيث يتم تنفيذ الحكم . وإليك بعض ما كتبه في يومياته طبيب شهد هذا التنفيذ :

حين جلس الأخوة الثلاثة استعداداً لتنفيذ الحكم التفت ساكون إلى أخيه الأصغر وقال : « عليك أن تبدأ أنت أولاً لكي نطمئن إلى أن تنفيذك سيكون لائقاً بك » ، وأجاب الأخ الأصغر أنه لم يسبق له أن رأى في حياته تنفيذ السيوكو ، وهو لذلك يفضل أن يرى أخويه يؤديانه أولاً ، ثم يتابعهم هو بعد أن يكون قد تعلم منهما . واتسم الأخوان الكبيران من بين الدموع وقالوا : « ما أحسن ما قلت أيها الصغير ، فأنت ابن أهلك حقاً ، ولك أن تفخر بذلك . » اجلساه بينهما ، ثم طعن ساكون جانبه الأيسر بالخنجر وقال : « أنظر يا أخي وتعلم ، لا تطعن بطنك بالخنجر طعنة عميقة حتى لا تسقط إلى الخلف بل انحن إلى الأمام وضم ركبتيك جداً » . وهكذا أيضاً فعل نايكي ،

وقال للغلام : « لتكن عيناك مفتوحتين حتى لا تموت كالنساء . وإذا وجدت صعوبة في طعن بطنك بالخنجر لأن قواك خائرة فتشجع وضاعف قوتك في الطعن » . تأمل الصغير أخويه الواحد تلو الآخر حتى انتهي ، ثم عرى نصفه الأعلى في هدوء ، وقلدهما حتى لحق بهما .

ولاشك أن تمجيد السيوكو أدى بشكل طبيعي جداً إلى الإغراء بارتكابه دون مبرر كاف . كان الشباب يندفع إلى السيوكو اندفاع الفراشات إلى النار ، لأسباب بعضها لا يتفق مع العقل أو المنطق ، وبعضها الآخر لا يمكن أن تكون أسبابا يصح الموت من أجلها . كانت البواعث المختلطة الغامضة تؤدي بكثير من الساموراي إلى الانتحار الشعائري ، وتكاثرت الظاهرة حتى تجاوزت اندفاع الفتيات اليائسات إلى حياة الرهينة . لقد كانت الحياة إذا قدرت طبقاً للمعيار السائد والمتشتر للشرف رخيصة ، جد رخيصة . وما يثير الأسى والحزن أن مفهوم الشرف الذي كان دائماً أنفس المعادن وأرقاها — إذا جاز لنا أن نقول ذلك — لم يكن دائماً كذلك ، بل كثيراً ما كانت بعض المعادن الأدنى تختلط به . إن دائرة الجحيم — وهي الدرك السابع الذي يضع فيه دانتي كل ضحايا الانتحار — ستكون هي الدائرة التي تفخر دون غيرها بأنها تضم الأمة اليابانية حيث سيكون مصير معظم اليابانيين .

والساموراي الحقيقي — رغم ذلك — يرى أن استدعاء الموت أو الارتقاء في أحضانه بلا مبرر نوعاً من الجبن . إن المحارب الحقيقي قد يخسر المعركة إثر المعركة ، وقد يطارده العدو من الوديان إلى التلال ، ومن الغابات إلى الكهوف ، وقد يجد نفسه جائعاً وحيداً يحتمي في جوف شجرة مهجورة ، وسيقه قد كل من كثرة الطعان ، ورمحه قد انثنى وانكسر ، وسهامه فنت . في مثل هذا الموقف ألا يلقي الروماني النبيل بنفسه فوق نصل سيفه بطريقة فيليبي Philippini لكن الساموراي يعتبر ذلك الموت جنباً ، ويعزي نفسه بهذا الشعر المرتجل وهو يحاول التماسك تماسكاً يقترب من تماسك الشهيد المسيحي : —

هلم هلم دوما  
أيها الآلام والأحزان المرعبة

تكديسي فوق ظهري المثلث  
فإني لم أجرب أبدا نفسي  
لكي أعرف ماذا أملك من قوة وعافية

هذه إذن تعاليم الساموراي : رَاجَ كُلَّ الآلَامِ والمصاعب ، وتحملها صابراً بضمير  
نقي طاهر ، هكذا قال مينشيوس :<sup>(١)</sup> « حين تريد السماء أن تسند مهمة عظيمة  
سامية لإنسان ما فإنها تختبر عقله أولاً بالمصاعب . ثم تختبر جسده ( أعصابه وعظامه )  
بالكدح ، بأن تعرض جسده للجوع وتبتليه بالفقر المدقع ، وبأن تترك له كل  
مشروعاته . هكذا تثمر عقله وتحركه وتعجم عوده وتجعله صلباً ، وتزيد من كفاءته  
وترفع من قدرته » . ويمكن الشرف الحقيقي في الخضوع لأوامر السماء وفي طاعتها ،  
وليس الموت في سبيل ذلك خزيّاً أو عاراً ، أما الموت الذي يستهدف الحرب مما تحبّه  
السماء لنا فهو الجبن الحقيقي . إننا نجد في كتاب **Religio Medici** للكاتب المعروف  
توماس براون مقابلاً إنجليزياً دقيقاً لما يتكرر في تعاليم البوشيدو ، وذلك حيث يقول :  
« إن إزدراء الموت واحتقاره والاستهانة به عمل من أعمال الشجاعة والبطولة دون  
شك » . ولكن حين تكون الحياة أصعب من الموت فالشجاعة الحقيقية حيثذ هي الجرأة  
على الحياة » . وقد لاحظ أحد القساوسة المشاهير في القرن السابع عشر ساخراً : أن  
الساموراي الذي مازال حياً معرض في لحظة حرجة من حياته إلى الحرب أو الاختباء ،  
سواء اعترف بذلك أم لم يعترف . ويضيف القسيس « أما الذي سبق أن كابد الموت  
الداخلي وعاناه فلا تؤثر فيه حراب ساندو Sando أو سهام تاميتومو Tametomo » .  
وهذا كلام يقترب إلى حد كبير ، مما هو مكتوب على واجهة أحد المعابد « إن من  
يبني حياته يجدها حقاً » . كانت هذه مجرد أمثلة تكشف مدى التشابه بين الأجناس  
البشرية في الأخلاقيات والسلوكيات . وثمة محاولات مستميتة رغم ذلك كله لا تهدأ  
في تعميق الهوة بين المسيحيين وغير المسيحيين قدر ما تستطيع .

هكذا نرى أن مفهوم البوشيدو للاتحار الشعائري ليس مفهوماً منافياً للعقل ،

(١) اصلحت هنا على ترجمة د. ج. Dr. Legg بشكل حرفي .

كما أنه ليس سلوكاً بربرياً همجياً كما يتبادر إلى أذهاننا حين نسمع وصفه للمرة الأولى .  
وعلينا الآن أن نحاول اكتشاف أبعاد المفهوم الشقيق الملازم ، مفهوم الثأر والانتقام —  
أو قل مفهوم الانتقام فقط إن شئت — لنرى ما إذا كانت له نفس الخصائص والسمات  
اللطيفة الهادئة أم لا . وكَمْ كنت أودُّ أن أستطيع الاجابة عن هذا السؤال بكلمات قليلة ،  
خاصة وأن ثمة أفكاراً شبيهة — وإن شئت فقل عادات — تنتشر بين كل الشعوب ،  
وهذه الأفكار أو العادات لا تزال حية بشكل أو بآخر ، كما يؤكد ذلك استمرار عمليات  
الإعدام الفورية دون محاكمة ، أو اللجوء إلى المبارزة لحسم بعض أنواع النزاع . ألم  
يتَّحد قبطان أمريكي منذ سنوات قليلة ايسترهازي Esterhazy من أجل الانتقام لما  
حدث لدريفيوس Dryfus ؟ إن القبائل البدائية التي لا تعرف نظام الزواج لا تعد الزنا  
خطيئة ، والذي يحمي المرأة في هذه المجتمعات من الاستغلال وسوء المعاملة إنما هو غير  
العاشق . كذلك لا يكون القتل جريمة في المجتمعات التي لا تعرف المحاكم أو النظام  
القضائي ، والانتقام يقظ الساهر من جانب أهل المقتول هو وحده الذي يحافظ على  
النظام الاجتماعي . لقد سألت أوزوريس حوريس : ما أعظم الأشياء التي يفعلها الإنسان  
على وجه الأرض ؟ وكانت الاجابة « الانتقام لأي إهانة تلحق أحد الوالدين » ، وهي  
اجابة يمكن للياباني أن يضيف إليها « أو أي إهانة تلحق السيد » .

إن في الانتقام شيئاً يؤكد للإنسان معنى العدالة ، والتبرير الذي يمكن أن يقدمه  
الشخص المنتقم ( صاحب الثأر ) هو أن يقول : « لم يكن أبي الطيب يستحق الموت  
على يدي قاتله الذي ارتكب بفعلة تلك أعظم الكبائر . ولو كان أبي حياً ما احتمل  
مثل ذلك الاعتداء على حياته . ولما كانت السماء ذاتها تكره الأفعال الشريرة ، فقد  
اجتمعت إذن رغبة الأب وإرادة السماء على أن فاعل الشر يجب أن يلقي جزاءه . لذلك  
يتحتم على أن أقضي عليه كما سَفَك دم أبي ، فأنا دمه ، وأنا لحمه الذي لا مفر أمامه  
من سفك دم قاتله . إن السماء لن تقتلني أبداً مع قاتل أبي وسافك دمه البريء » .  
ورغم أن هذا التبرير ساذج طفولي ( وإن كنا نعلم أن تبرير هاملت لم يكن أعمق  
من ذلك ) فإنه يعكس إحساساً إنسانياً عميقاً بالرغبة في تحقيق التوازن ، وتحقيق العدالة  
والمساواة . إنه مبدأ « العين بالعين والسن بالسن » الذي يعكس الإحساس أن شيئاً

ما لم ينجز ولم يتحقق ، إحساس مرهق لا تتخفف منه إلا بالإحساس بتعادل يشبه التعادل الجبري أو الحسابي .

ولقد كان أمر القصص في اليهودية والأساطير اليونانية متروكاً لسلطة بشرية أعلى حيث أمنت اليهودية بإله متقم جبار كما احتوت الأساطير اليونانية على آلهة للانتقام ، لكن حساسية البوشيدو أبدعت قانوناً للتأثر والقصص يمكن أن يعد محكمة أخلاقية من نوع ما لتحقيق العدالة والمساواة . وهي محكمة يمكن للناس أن يلجأوا إليها في حالة القضايا التي لا تصلح المحاكم العادية للبت فيها أو الحكم . لقد حكم على قائد السبعة والأربعين « ساموراي » Ronin بالموت ، ولم يكن ثمة محكمة للنقض والاستئناف . لذلك لجأ أتباعه السبعة والأربعون مخلصاً إلى القصص ، القضاء العالي الوحيد الذي كان متاحاً لهم . وقد أدين هؤلاء الأتباع بدورهم وحكم عليهم القانون العادي بالموت ، ولكن الغريزة الفطرية الشعبية أصدرت عليهم حكماً آخر ، فلا تزال ذكراهم حية في النفوس ، ولا تزال قبورهم في سينجا كوجي SingaKuji يحيطها التوقير والتبجيل . وإذا كان لاوتس Lao- Tse قد علمنا أن نقابل الشر بالخير فقد كان صوت كوفوشويس — الذي علمنا أن العدالة يجب أن تأخذ مجراها — هو الأقوى والأعلى ولم يكن القصص رغم ذلك مقبولاً أو مستساغاً إلا إذا تحقق بناء على إذن الرؤساء والسادة . إن هفوات الإنسان يمكن أن تحمل وتقابل بالغفران ، ومن هذه الهفوات إيلاهم لأطفاله أو لزوجته . لذلك يستطيع الساموراي أن يتعاطف مع قَسَم هانيبال أن ينتقم لوطنه ، ولكنه لاشك يحقر جيمس هاملتون ، ذلك الذي احتفظ بمحنة من تراب المقبرة التي دفنت فيها زوجته ليثير بها دائماً بالانتقام من ريجنت موراي .

ولقد فقدت هاتان القاعدتان — الانتحار الشعائري والتأثر أو الانتقام — مرور وجودهما بعد صدور قانون العقوبات . ولم نعد من ثمّ نستمتع إلى مغامرات الفتاة الجميلة التي تقتصر إثر قاتل والديها ، ولم نعد كذلك نشاهد كثيراً على المسرح تلك المآسي التي تتحدث عن التأثر العائلي . لقد صارت قصص الفارس الجوال المياموتو موساشي Miamoto musashi من أحاديث الماضي ، إذ يقوم رجال الشرطة المؤهلون تأهيلاً جيداً بالتحري عن أسباب الجريمة وبواعثها نيابة عن المجني عليه . إن القانون هو المسئول

الآن عن قرار العدل ، وصار المجتمع كله ممثلاً في الدولة مسئولاً عن محاربة الظلم وإحقاق الحق . وحين يتحقق الإحساس بالعدل لا يكون ثمة حاجة للثأر أو القصاص -Kataki uchi ولو كان ذلك على حساب « تعطش القلب والمشاعر والأحاسيس التي لا تزتوي إلا بمشاهدة الدم الحي للقاتل سائلاً » فيما يقول أحد قساوسة نيو إنجلاند . إن فقرات قصيرة في قانون العقوبات لا يمكن أن تقضي على هذه المشاعر والأحاسيس قضاء كاملاً . وإذا كنا لم نعد نجد للسيوكو وجوداً اليوم فإننا لا نزال نسمع عنها بين الحين والآخر ، وأخشى أن أقول إننا سنظل نسمع عنها طالما أن الماضي يستمر في الذاكرة ولا ينمحي . ولاشك أن الإنسان سيبتدع للانتحار طرائق أخرى كثيرة سريعة وغير مؤلمة ، إذ يزيد عدد المنتحرين بحكم التوتر المتزايد الخفيف في إيقاع الحياة في عالم اليوم . ولكن الأستاذ مورسيه Morsellie يعتبر أن السيوكو أرقى طرق الانتحار وأكثرها أرسقراطية . يقول : « إن الانتحار الذي يتم بوسائل وحشية قاسية يعكس في ٩٩٪ من حالاته اختلالاً ذهنياً ، كما يمثل فعلاً من أفعال التعصب والجنون والهياج المرضي ، ناهيك عما يسببه من ألم طويل فظيع للشخص المنتحر » .<sup>(١)</sup> أما السيوكو المعروفة فلا علاقة لها إطلاقاً بالتعصب أو الجنون أو الهياج المرضي ، ذلك أنها عملية تحتاج لكي تتحقق بنجاح إلى هلوء تام ورباطة جأش ضرورين بشكل حاسم . وتعد السيوكو نموذجاً ممثلاً دقيقاً للنمط الأول من نمطى الانتحار اللذين تحدث عنهما د. سترهان<sup>(٢)</sup> Strahan ، هما : الانتحار الواعي والانتحار الفعلي غير الواعي . ومن السهل علينا بعد ذلك كله أن نستنتج من معتقدات البوهيدو وأفكاره — كما يعكسهما هذان المبدآن الدمويان — إن السيف كان له دور هام في الحياة وفي النسق الإجتماعي سواء بسواء . وقد قيل فيما يشبه المثل أو القول المأثور : « السيف روح الساموراي » .



Suicide, p. 314. (١)

Suicide and Insanity (٢)



## الفصل الثالث عشر ( السيف روح الساموراي )



## الفصل الثالث عشر

### السيف روح الساموراي

□ □ جعل البوشيدو السيف رمزاً لقوته ، وشعاراً لشجاعته وبأسه . وحين قال محمد بن علي : « جعلت الجنة تحت ظلال السيوف » فكأنه كان يردد صدى عاطفة يابانية .

لقد كان الصبي الياباني من أولاد الساموراي يتعلم منذ نعومة أظفاره أن يتعامل مع السيف . ولقد كان من أهم أحداث حياته التي لا تنسى ذلك اليوم الذي يكتسي فيه زي الساموراي ويحمل معداته ويقف أمام رقعة الجو<sup>(١)</sup> كان هذا التاريخ يمثل بداية التحاقه بالعمل العسكري ، إذ كانوا — أهل الصبي — يضعون في نطاقه سيفاً حقيقياً بدلاً من السيف اللعبة الذي كان يلعب به من قبل . وغير مسموح للصبي بعد هذا الاحتفال الأول الذي يُعوّده على آداب المهنة ، أن يراه أحد خارج بوابة البيت دون أن يكون معلّقاً الشارة التي تحدد رتبته العسكرية ، هذا رغم أن السيف الحقيقي كان يستبدل به عادة سيف خشبي مطلي بالذهب ينتطق به الصبي على ملابسه العادية . ولكن لا تمضي سنوات قليلة حتى يسمح للصبي بحمل سيف حقيقي — وإن يكن غير مرهف الحدين — بشكل دائم . وعلى ذلك يتخلص الصبي من سيفه الزائف ، ويسير مختالاً وهو يختبر نصل سيفه من الخشب والحجارة بمتعة حادة مرهفة لا تصل إليها حدة نصل سيفه الجديد . وحين يصل الصبي إلى سن الخامسة عشرة ، وهي مرحلة الرجولة التي يُمنَح فيها حق حرية التصرف والسلوك ، يصبح من حقه أن يزهر بامتلاك سيف حاد مرهف يستطيع أن يستعمله كما يشاء . وتنقل ملكية هذا السلاح الخطر إلى الصبي إحساساً باحترام الذات ، وتمنحه تقديراً للمسئولية « فهو لا يحمل السيف عبثاً » .

(١) رقعة تشبه رقعة الشطرنج ، والجولة يطلق عليها أحياناً اسم « الشطرنج الياباني » ، ولكنها لعبة أكثر تعقيداً وعموضاً من الشطرنج ، حيث تتكون الرقعة من ٣٦١ مربعاً تمثل مساحة القتال . وهدف اللعبة احتلال أكبر عدد ممكن من هذه المربعات .

إن هذا السيف الذي يتطرق به رمز لما يحمله في عقله وقلبه ، رمز للشرف والإخلاص . إنهما في الحقيقة سيفان : طويل يسمى دايتو daito ، وقصير يسمى كاتانا katana أو يسمى شوتو shoto ولا ينبغي لهذين السيفين أن يبارحا الساموراي أبداً ، يضعهما حين يكون داخل بيته في أبرز الأماكن في حجرة الدرس والقراءة ، أو يعلقهما في مكان سهل الوصول إليه من الردهة . ويضعهما في الليل على الوسادة قرييين من متناول يده . وهما بحكم رفقتها الدائمة له قرييان جداً إلى قلبه ، ولذلك يطلق عليهما أسماء محبة لطيفة . بهذا القدر من التبجيل والتوقير والاحترام أوشك الساموراي أن يعبد السيوف . لقد سجل لنا أبو التاريخ ( هيرودوت ) ضمن معلوماته الطريفة أن السكيثيين Scythians كانوا يقدمون سيفاً حديداً معقوفاً ذا حد واحد على سبيل الأضحية ، وتحفظ بعض المعابد والعائلات اليابانية عادة ببعض السيوف التي تكون محل توقير وتبجيل واحترام ، بل يتمتع الخنجر العادي الشائع باحترام كبير بين الناس . حتى أن أي إهانة لهذا الخنجر تعد إهانة شخصية لحامله . والويل كل الويل لمن يعبر دون احترام كاف فوق سلاح ملقى على الأرض .

مثل هذا الشيء الثمين كان من المستحيل أن يكون خالياً من علامات جمالية تعكس مهارة الفنانين الذين يقومون بصنعه ، وهي علامات كانت تعكس أيضاً دون شك مدى افتخار حامله له وخيالاته ، خاصة في أوقات السلم حيث يكون حمله مجرد زينة تشبه زينة حمل القسيس لبعضاً الأسقفية ، أو تشبه زينة حمل الملك لصولجان الملك . ومثل هذا الشيء المرعب المخيف القاتل كان — من جهة أخرى — يتدثر بلواحق وتوابيع تعد من قبيل لعب الأطفال ، إذا قورنت بالنصل المختفي داخلها ، ذلك أنه كان يتدثر بأرق أنواع الحرير ، كان المقبض يُلف بالشركسكين ، وكان الغمد يُحلى بالذهب والفضة ، كما كان جلده يدهن بدرجات مختلفة الألوان من الورنيش تجعل من الغمد قطعة فنية . لم يكن صنّاع السيوف عمالاً عاديين ، بل كانوا فنانيين ملهمين ، وكانت المهنة من المهن ذات الطابع الديني . كان العمل يبدأ يومياً بالطهارة والصلاة ، أو بتعبير مأثور « كان الصانع يهب نفسه وروحه لطرق الصلب واستعداله » . كانت كل طريقة على السندان ، وكل غمره في الماء ، وكل حكمة على حجر الجَنْج ، تعد فعلاً من أفعال

العبادة لا يقل عن غيره من أفعال العبادات في قدسيته . أكانت روح السيد أم روح الإله الحارس تلك التي أضفت على سيوفنا هذا السحر القاتن ، هذا السيف الذي لم يكن يحتمل من طاقة الفن أكثر مما بُذِل فيه فعلاً ، هذا العمل الفني الرائع هَزَّ بروعته وإكتمال صناعته مكانة الفنانين والصناع المنافسين في دمشق وطليطلة . إننا نمثِّل بخليط من مشاعر القوة والجمال والرغبة والخوف حين نرى نصله البارد الذي تجتمع على سطحه لحظة استلاله من الغمد قطرات من بخار الجو ، وكذلك حين نرى سطحه الناصع الذي يومض وميضاً يعكس في الجو لوناً أزرق ، أو حافنه التي لا تضارع والتي يتوقف عليها صنع التاريخ وتتعلق بها احتمالات المستقبل . إنه السيف الذي تُشَدُّ في حركة مقبضه كل عناصر القوة والشرف المتوقع المنتظر . وكان يمكن لهذا السيف — لو ظل مجرد أداة للبهجة والمتعة الفنية الجمالية — أن يكون أداة لا ضرر منها على الإطلاق لا تُثْري أدنى إغراء بسوء الاستخدام رغم وجودها في متناول اليد باستمرار ، لكن ما أكثر ما لمع هذا الفصل الحاد خارجاً من غمده الرقيق ، وكم تجاوز بسبب سوء الاستخدام حدود كل منطق ، حتى أنه كان أحياناً — على سبيل التجريب — ما يوضع هذا الحديد القاسي على رقاب بعض المخلوقات المسألة البريئة .

لكن السؤال الذي يهنا هنا أكثر من غيره هو : هل يرر البوشيدو الاستعمال العشوائي غير المسبَّب لهذا السلاح ؟ والإجابة بلا تردد هي : كلا . لقد أدان البوشيدو سوء استخدام السيف ورفضه في نفس الوقت الذي أكد تأكيداً حازماً على حسن استخدامه في الوقت الملائم والمكان المناسب . وكان من يلوح بالسيف مهدداً متوعداً — بمناسبة وبلا مناسبة — يعد في نظر البوشيدو شخصاً متبجحاً ويصنف على أنه غادر جبان خسيس .

لقد كان الرجل الحقيقي عندهم هو الذي يسيطر على نفسه ويعلم متى يصح استخدام السيف ، وما أقل ما كانت الظروف تحتم هذا الاستخدام . ولتستمع إلى السيد الراحل كاتسو Katsu وقد عاصر أكثر فترات تاريخنا اضطراباً حيث كانت الاغتيالات وشعيرة الانتحار وغيرها من أطماع السلوك الدموية جداً هي الأشياء المعتادة كل يوم . ورغم أن كاتسو كان هدفاً دائماً لمؤامرات الاغتيال بحكم السلطات الهائلة التي كان

يمارسها بطريقة ديكتاتورية فإن سيفه لم يتلوث أبداً بالدم . يقول — وهو يحكي ذكرياته لأحد أصدقائه بطريقة هادئة فكهة تعد من إحدى خصائصه وصفاته — : « لا أحب قتل الناس ، لذلك لم أقتل إنساناً في حياتي أبداً .. لقد أمرت بالإفراج عن أولئك الذين كان يتحتم أن أعدمهم حتى أن صديقاً قال لي يوماً : إنك لا تقتل كثيراً لماذا ؟ ألا تأكل الباذنجان والفلفل ؟ نعم هناك بعض الناس الأشرار ، وهناك الأسوأ بالطبع ، لكنك لا بد من أن تعلم أن هذا الصديق الذي كان يحضني على القتل مات مقتولاً ، إن هروني يرتد فيما أظن إلى كراهتي للقتل .. لقد كنت أربط مقبض سيفي جيداً بالجراب حتى يصعب عليّ إخراجه منه ، لقد صممتُ على عدم القتل حتى لو حاول أحدهم قتلي ، أجل ، أجل ، بعض الناس كالناموس أو كالزنابير يقرصون ويلدغون ، لكن ذلك لا يسبب ضرراً ، إنه يؤلم قليلاً ، وقد يسبب بعض الالتهاب وهذا كل شيء ، فلا خطورة على الحياة » . هذه شهادة أحد الرجال الذين كانوا يمارسون تدريباتهم على « البوشيدو » بحماس ملتهب في أوقات الحرب وأوقات السلم على السواء » . إن المثل الذي يرى أن « النصر متحقق بإرهاب العدو » يعني أن النصر الحقيقي ليس من الضروري أن يتم بمجابهة العدو « فأفضل انتصار تناله هو الذي تناله دون دماء » .. ويمكن لكثير من الأقوال والأمثال الشبيهة أن تكشف لنا أن السلام كان المطلب الأسمى للفروسية .

ومن المؤسف أن هذا المطلب الأسمى تحول إلى أن يكون من اختصاص القساوسة وعلماء الأخلاق ، في حين مضى الساموراي إلى تمجيد السلوك العسكري وإلى ممارسته .. وقد تمادى الساموراي في ذلك لدرجة أن صار مفهوم الأنوثة عنده مختلطاً ببعض الخصائص الأمازونية ، وهنا نتقل في الفصل القادم إلى موضوع « مكانة المرأة وتدريبها » .



## الفصل الرابع عشر

### ( مكانة المرأة وتدريبها )





## الفصل الرابع عشر مكانة المرأة وتدريبها

□ □ الأنثى التي تكُون نصف المجتمع البشري أحياناً ما يطلق عليها اسم « مثال التناقض » ، وذلك لأن النمط الخُدسي لتفكيرها يبدو غير مفهوم للعقل الرياضي عند الرجل ، والرسم الصيني — الكانجي — الذيج يعني « غامض » و « مجهول » مركب من جزأين : أحدهما يعني « أنت » والآخر يعني « المرأة » ، وذلك لأن المفاتن الجسدية للمرأة والمشاعر الرقيقة التي تملؤها تتجاوز مقدرة جنسنا العقلي على التعليل .

ومع ذلك فليس ثمة في مفهوم البوشيدو عن المرأة غموض ، بل ثمة بعض التناقض ، ولقد سبق أن ألمحت إلى وجود بعض الملامح الأمازونية في مفهوم البوشيدو عن المرأة ، ولكن ذلك يمثل نصف الحقيقة فقط ، في الرسم الصيني تكون الزوجة دائماً امرأة تحمل مكنسة ، لا يهدف الهجوم قطعاً على حليفها الرجل أو الدفاع عن نفسها ضد اعتدائه ، ولا لغرض القيام ببعض الممارسات السحرية ، بل المهدف من حمل المكنسة هدفاً سلبياً تماماً ، وهو أداء العمل الذي يؤدي بالمكنسة عادة ، الكنس والنظافة .

إن الفكرة التي يعبر عنها الرسم هي الدلالة على الوظيفة المنزلية للمرأة ، وهذه الدلالة تجدها واضحة أيضاً في اشتقاق الكلمة الإنجليزية Wife ( زوجة ) من الاسم Weaver بمعنى الناسج ، وكذلك تجدها واضحة في اشتقاق كلمة Daughter ( بنت ) من Duhitar بمعنى الخادمة التي تحلب اللبن .. ودون أن يتحدد مجال نشاط المرأة في الطبخ وإنجاب الأطفال ورعايتهم — كما فعل المفكر الألماني كايزر Kaiser — فقد كانت مهمتها في مفهوم البوشيدو مهمة منزلية أساساً ، في هذا التعارض بين « المنزلية » و « الأمازونية » يبدو التناقض ، لكنه في حقيقته ليس تناقضاً من منظور البوشيدو كما سنرى .

إن تعاليم البوشيدو موجهة أساساً إلى جنس الذكور ، لذلك كانت الفضائل التي نسبتها للمرأة واحتفت بها فضائل تتجاوز إطار الصفات الأنثوية بالمعنى الحرفي الدقيق الصارم ، ويلاحظ وينكلمان Winckelman أن « نموذج الجمال في الفن اليوناني هو جمال الذكورة لاجمال الأنوثة » ، ويضيف ليكي Lecky أن هذه الحقيقة لها وجود في المفهوم الأخلاقي اليوناني يماثل وجودها في فنونهم<sup>(١)</sup> .. وهكذا أيضاً يمتدح البوشيدو كثيراً من النساء « اللاتي تحررن من أسر نعومة جنسهن ، وكشفن عن صلابة وبطولة لاتظهر إلا على أشجع الرجال وأقواهم » .. ولذلك كانت الفتيات تتدربن على مغالبة عواطفهن ، وعلى تقوية أعصابهن ، كما تتدربن على كيفية استخدام السيف — خاصة السيف الطويل المقبض الذي يسمى ناجي — ناتا Nagi-Nata ليصرن قادرات على حماية أنفسهن ضد أي اعتداء ، لم يكن الدافع الأول وراء تدريب المرأة على السلاح هو استخدامه في ساحة القتال ، بل كان الدافع ذا طبيعة مزدوجة : شخصية ومنزلية ، يتجلى الجانب الشخصي في أن المرأة التي ليس لها من يحميها يجب عليها أن تحمي جسدها ، وباستخدام السلاح تستطيع أن تدافع عن حرمتها الشخصية بنفس الإخلاص والثبات الذي يذافع به زوجها عن سيده وبه يتفانى في خدمته . ويتمثل الجانب المنزلي في تمكينها من تعليم فنون السلاح لأبنائها كما سنرى بعد ذلك .

كان تدريب المرأة إذن على المبارزة وغيرها من فنون القتال — رغم عدم الإفادة منه من الوجهة العملية إلا نادراً — يمثل في مجموعه عملية توازن لعادات المرأة ونشاطها ، وهي عملية لولاها لظلت المرأة في حالة خمول وسكون . لكن هذه التدريبات والمهارات المكتسبة إلى جانب ما تحققة من أغراض صحية يمكن أن تكون رهن التوظيف إذا مادعت ضرورة إلى ذلك ، لقد كانت الفتاة التي تصل إلى سن النضج تُعطى خنجرًا يطلق عليه اسم Kai-Ken لكي تحتفظ به معها حتى تطعن به من يحاول الاعتداء عليها أو تطعن به نفسها إذا لزم الأمر ، وغالباً ما كان هذا الحل الأخير هو الذي تلجأ إليه الفتاة ، ولا حاجة بنا هنا إلى القسوة على الفتيات أو الحكم على سلوكهن هذا . إن

---

(1) Lecky, History of European Morals il, p. 383.

المسيحية رغم موقفها العنيف من الانتحار ومعارضتها له ستكون رحيمة مع هؤلاء الفتيات ، لأنها ضمت إلى قائمة القديسات كلا من بيلاجيا Pelagia ودومينيا Dominina اللتين انتحرتا حفاظاً على عفتها وطهارتهما ، وحين رأت الفتاة اليابانية فرجينيا Virginia أن عفتها مهددة لم تنتظر سيف أبيها لكى يحميها لأن سلاحها دائماً في ثيابها ، وكم كان من المحجل للفتاة اليابانية ألا تعرف الطريقة المثلى لقتل النفس ، لذلك كانت تتعلم بعض الدروس في التشريح ، إذ كان عليها أن تعرف مثلاً الجزء الذي ينبغي أن تضع عليه الخنجر من رقبته ، كما كان عليها أن تعرف كيف تربط فخذها وساقها بحزام خاص حتى يكون جسدها في وضع لائق رغم آلام الموت .. ألا يستحق مثل هذا الحرص والحذر الخلود المسيحي ؟ ألا يشبه عذارى النيران المقدسة Vestal Carnelia ؟ ولست بحاجة هنا إلى مناقشة ذلك الاستنتاج الفظ الذي يعتمد على عادات الاستحمام عندنا ليقفز إلى أن اليابانيين لا يعرفون معنى العفة والشرف ، فمثل ذلك ليس أكثر من سوء فهم وخطأ في التأويل<sup>(١)</sup> .. إن الشرف والعرض والطهارة والعفة مسائل أساسية بالنسبة للمرأة الساموراي ، إنها فضائل أسمى من الحياة ذاتها ، يحكى أن إحدى الفتيات أُخذت أسيرة في إحدى الحروب ، وحين أحست بالخطر على نفسها ، وخشيت من اعتداء الجند الذين كانت تحت سيطرتهم على عفتها وشرفها ، وعدتهم أن تهبهم من نفسها كل مايشتهون على شريطة أن يسمحوا لها أولاً بكتابة رسالة إلى أختها التي شردتها الحرب ، وحين انتهت من الرسالة هرعت إلى بحر قرية وأغرقت نفسها حفاظاً على شرفها . والرسالة التي كتبته لأختها مخومة بهذه الأبيات :

عشية أن تغطي السحب الداكنة السوداء نورها  
كان عليها أن تتخلص من هذا الجانب السفلي  
وها هو القمر الصغير فوق القلال  
صاعداً إلى الأعالي حيثاً

(١) من أجل تفسير دقيق جداً لظاهرق الاستحمام والعري في اليابان اقرأ :

Finck's Lotos Timein Japan, pp. 286-297.

من الظلم أن يخرج الفاريء بانطباع فحواء أن صفات الذكورة فقط كانت مكونات نموذج المرأة المثالي في مفهوم البوشيدو ، وليس الأمر كذلك إذ كان مطلوباً من المرأة ، أن تحقق كل ما سبق وصفه من إنجازات ، كما كان مطلوباً منها في نفس الوقت أن تحقق أكثر الصفات رقة في حياتها . لم تكن الموسيقى والرقص وقراءة الأدب جوانب مهمة من اهتمام المرأة ، وكثير من الأشعار العاطفية الرقيقة جداً في أدبنا ليست إلا تعبيراً عن مشاعر وعواطف أنثوية . لقد لعبت المرأة في الحقيقة دوراً هاماً وخطيراً في تاريخ آدابنا وفنوننا ، فقد كانت النساء يتعلمن الرقص — وأنا أتحدث هنا عن نساء الساموراي لا عن فتيات الجيشا — لا لشيء إلا لكي تكون حركة أجسادهن أكثر انتظاماً وتناسقاً ونعومة ، كن يتعلمن الموسيقى من أجل إمتاع الآباء والأزواج والتسرية عنهن في أوقات الفراغ والراحة ، لم يكن تعلم الفنون إذن يستهدف غايات فنية أو جمالية .. ولكن كان الهدف الأول والغرض الأسمى من عزف الموسيقى هو إعادة التوازن للنفس والقلب ، وذلك استناداً إلى اعتقاد أن تحقيق التوازن الصوتي لا يتم إلا إذا كان قلب العازف نفسه متمتعاً بحالة توازن داخلية ، ولعلنا نلاحظ هنا أيضاً سيادة المفهوم الذي أشرنا إليه عند حديثنا عن تدريب الساموراي ، إذ لم يكن المهم هو الإنجازات المادية بل الجدارة الأخلاقية هي الأساس ، ثم يكون الإنجاز المادي في مكانة ثانوية . لم يكن الهدف من الرقص والموسيقى الزهو الباطل أو الخيلاء الكاذبة أو التشجيع على الانحلال ، لذلك كان البعض من ذلك — من الرقص والغناء — كافياً ليضفي على الحياة نعومة وبريقاً . ولاشك أنني أتعاطف تعاطفاً كاملاً مع ذلك الأمير الفارسي الذي اصططحبه بعض أصدقائه إلى إحدى صالات الرقص في لندن ، وطلبوا منه أن يشاركهم الرقص واللهو ، لكنه رفض معللاً أنهم في وطنه يكتفون بأن تقوم بعض الفتيات بمثل هذا اللهو نيابة عنهم .

لم يكن مطلوباً من المرأة عندنا أن تعرض على الجمهور رقصها أو عزفها بهدف الكسب المادي أو الواجهة الاجتماعية ، بل كانت النساء يقمن بذلك للتسلية في المنزل ، وحين كن يرقصن أو يعزفن في بعض الحفلات ذات الطابع الاجتماعي كان ذلك نوعاً من كرم الضيافة ، أو كان — بكلمات أخرى — نوعاً من تعبير ربة البيت عن

احتفائها بضيوفها وتكرمهم . ولذلك يمكن القول إن كل ماكانت تقوم به النساء من أفعال في اليابان القديمة — سواء كانت أفعالاً ذات صفة عسكرية أم كانت أفعالاً ذات صفة غير عسكرية — كانت موجهة إلى خدمة البيت أساساً ، وكانت تهتم بالقلب والنفس أساساً . ولم تكن هذه الغايات تُنسى أبداً من جانب المرأة مهما بدا أنها في ظاهر نشاطها تخلق بعيداً عن هذه الأهداف . لقد كانت النساء يكدخن ويشقن ويضحن بحياتهن عن طيب خاطر من أجل غاية واحدة ، هي تحقيق شرف القلب ونزاهته . من أجل ذلك كن يفتن ليلاً ونهاراً في بيعهن بأصوات رقيقة قوية شجاعة مؤثرة . كانت الفتاة اليابانية تضحى من أجل أبيها بحياتها ، فإذا تزوجت كانت تضحى من أجل زوجها ، وحين تصير أماً كانت تضحى من أجل أبنائها ، لذلك كانت تلقن منذ نعومة أظفارها إنكار الذات . لم تكن لها حياة مستقلة ، بل كانت حياتها موهوبة لخدمة الرجل . كانت رفيقة الرجل ، تبقى إلى جانبه إذ كان حضورها يساعده في تحقيق ما هو منهك فيه ، وإن كان محضرها يعوقه عن عمله فإنها تسحب خارج الحجرة لتقبع وراء الستارة في انتظار أن يحتاج إليها . ولم يحدث أبداً أن بادلت فتاة الشاب — الذي يُفَن بها — الحب بنفس حماسه ، إذ كانت حين تدرك أن ولع الشاب بها ينسبه واجباته تهمل نفسها ومظهرها ، ولو أدى بها ذلك إلى أن تفقد جاذبيتها في عينيه . لقد لاحظت أدزوما Adzuma — المرأة المثالية في وجدان فتيات الساموراي — أن أحد خصوم زوجها والمتآمرين عليه يحبها ، فتظاهرت بالتآمر معهم على زوجها ، واشتركت معهم في تدبير خطة قتله ، ولكنها دبرت أن تحمل محل زوجها مسترة بالظلام ، وبذلك جعلت سيف عاشقها القاتل يقع على رأسها فداء لزوجها ، وفيما يلي نص الرسالة التي كتبتها زوجة شاب اقطاعي قبل أن تقتل نفسها ، والرسالة لاحتاج منا إلى تعليق :

« كل شيء في هذه الدنيا وعلى هذه الأرض مقدور لانستطيع الهرب منه ،  
لا شيء مهما كان يستطيع أن يغير المقدور ، إذ لا مكان للصدفة أو المفاجأة ،  
هكذا تعلمت ، إن الجلوس مرة ثانية تحت ظل نفس الشجرة أو الشرب مرة  
أخرى من نفس البع كلاًهما مقدور منذ الأزل وقبل أن تولد . ولما كان رباط

الزوجية الأبدي يربط بيننا منذ سنتين فقد كان قلبي دوماً يتبعك كما يتبع الشيء  
ظله ، كما قلين لا ينفصلان ، قلبٌ عَمَّ وآخر محبوب ، رغم هذا الرباط فلم  
أعلم إلا الآن أن معركتك القادمة قد تكون آخر معركة لك في هذه الحياة ،  
لذلك لا أملك إلا أن أبعث إليك بتحية وداع من القلب الشريك الذي  
يحبك . لقد سمعت أن محارب الصين القديمة الشجاع كوو Kowu خسر  
إحدى المعارك لكي لا يتخلى عن محبوبته جو Gu . وقد خسر يوشيناكا  
Yoshinaka — وكان شجاعاً مثل كوو — معركته النهائية ، وخسرت بالتالي  
قضيته ، بسبب أنه كان لا يقوى على وداع زوجته وداعاً عاجلاً ، وأنا — يامن  
ليس لها على الأرض بعدك أي بهجة أو أمل — لماذا أقف حجر عثرة في طريقك ،  
فأقيدك عن الحركة ، وأعوق حرية أفكارك بوجودي حية على ظهر الأرض ؟  
لماذا لا أنتظر في الطريق الذي لا بد أن تعبره كل الكائنات الأرضية ، وإياك  
إياك يازوجي العزيز. أن تنسى أبداً شيئاً من الواجبات الكثيرة التي ألقاها على  
عاتقك السيد الطبيب هيدوري Hideyori . إن فضائله علينا وجهائله أعلى من  
التلال وأعماق من البحر .

لقد كانت تضحية المرأة بنفسها في سبيل زوجها وبيتها وعائلتها توازي في نظر المجتمع  
تضحية الرجل بنفسه في سبيل سيده ووطنه . إن سر إخلاص الرجل وولائه ، وسر  
تكريس المرأة حياتها للعائلة والزوج يكمن في فضيلة إنكار الذات ، تلك الفضيلة التي  
بدونها تظل الحياة ألغازاً غير مفهومة . لم تكن المرأة أبداً جارية عند زوجها ، كما أن  
الزوج لم يكن عبداً لسيده . كان الدور الذي تلعبه المرأة يعرف باسم نايجو Naijo  
( العون الداخلي ) ، وكان دور المرأة في ترتيب الأدوار هو التفاني في خدمة الرجل  
الذي يتفانى بدوره في خدمة سيده الذي يطيع أوامر السماء ويستجيب لها . ولاشك  
أن هذه عقيدة لاتقارن بعظمة العقيدة المسيحية التي تجعل كل كائن حي مسؤولاً مسئولية  
مباشرة أمام الخالق . إن فضائل المسيحية لاتتجلى أكثر مما تتجلى في هذه المقارنة . ولكن  
مع التسليم بعظمة المسيحية في هذا الجانب ، فإن هذا التدرج في عقيدة البوشيدو —  
بما يحمله من مفهوم خدمة قضية تتجاوز ذات الإنسان ولو أدى الأمر إلى التضحية

بالمصلحة الفردية — كان يقوم على أساس من الإيمان بوجود حقيقة أزلية خالدة .  
ولست أريد أن أبدو متعصباً — في عين القاريء — أو متحيزاً لمفهوم التضحية  
بالذات والتخلي عن الإرادة الشخصية للإنسان . إنني أتفق إلى حد كبير مع هيجل  
في مفهومه للتاريخ — الذي عرضه ودافع عنه بعلمه الواسع وفكره العميق — على أنه  
تطور لمفهوم الحرية وتجل لها ، ولكني أود هنا الإشارة إلى فكرة هامة كانت سارية  
بحق شديد في تعاليم البوشيدو ، تلك هي أن روح التضحية بالنفس أو إنكار الذات  
لم تكن أمراً مطلوباً من الرجل فقط ، بل كانت مطلوبة من المرأة بالمثل ، لذلك لن  
يدرك مجتمعنا بسهولة — ما لم يتبدد تأثير البوشيدو من حياتنا — جدوى تلك الأفكار  
التي عبر عنها بحماس شديد بعض المتأثرين بالفكر الأمريكي عن حقوق المرأة وحريتها ،  
حتى ذهب إلى « أن كل نساء اليابان يجب عليهن أن يثرن ثورة عارمة ضد التقاليد  
البالية » .. ولكن هل يمكن لمثل هذه الثورة — إن حدثت — أن تنجح ؟ وهل ستؤدي  
إلى تحسين وضع المرأة ؟ وهل الحقوق التي يمكن أن يحصل عليها نساؤنا بهذه البساطة  
تستطيع أن تعوض الخسارة التي ستلحق رقة سلوكنا وعذوبة أخلاقنا اللذين هما مبررات  
وضع المرأة الحالي ؟ ألم يكن افتقاد روح الانتماء للزوج والأسرة عند المرأة الرومانية هو  
السبب وراء الفساد الأخلاقي الذي لاتعبر عنه الكلمات ؟ وهل يستطيع المصلح ذو  
الاتجاه الأمريكي أن يضمن لنا أن الثورة هي الطريق الحقيقي أو الاتجاه الفعلي الذي  
يتحتم على نساءنا أن يسلكنه من أجل تحقيق غايتها التاريخية في التطور ؟ هذه كلها  
أسئلة حرجة ، فالتطور والتغير آتيان لاهالة ، وليس من الضروري أن تكون الثورة  
سبيلهما ، والآن لئز : هل كانت مكانة المرأة — الجنس اللطيف — في نظام البوشيدو  
مكانة مهينة إلى الحد الذي يبرر الثورة ؟

كثيراً ما نسمع عن احترام فرسان أوروبا احتراماً شديداً « لله والنساء » وقد جعل  
التنافر بين هذين المفهومين جيون Gibbon يحس بالحجل ، كذلك ذهب هلام إلى  
وصف أخلاقيات الفروسية الأوروبية بأنها كانت رديئة فظة حيث أدى ذلك التودد  
إلى النساء إلى الوقوع في هاوية الحب المحرم الآثم . ولقد كان تأثير الفروسية على الجنس  
الضعيف أحد موضوعات الفكر الفلسفي ، وقد عبر م . جويزوت M. Guizot عن

اقتناعه بأن النظام الإقطاعي والفروسية كان لهما تأثير خطير على وضع المرأة ومكانتها ،  
بينما ذهب سينسر إلى أن وضع المرأة يكون بالضرورة وضعاً متدنياً في المجتمعات  
العسكرية ( أليس الإقطاع مجتمعاً عسكرياً ) ، وذهب إلى أن هذا الوضع يتحسن مع  
تحول المجتمع إلى مجتمع صناعي . ترى أى الفكرتين تصح على المجتمع الياباني : فكرة  
جوزوت أم فكرة سينسر ؟ وأستطيع أن أجزم أن كليهما كان على صواب ، وكلتا  
الفكرتين تنطبق على حالة اليابان . لقد كانت الطبقة العسكرية في المجتمع الياباني قاصرة  
على الساموراي الذين كان عددهم يصل إلى مليونين . كانت طبقة النبلاء السادة  
Daimio الذين يتكون منهم مجلس النبلاء Kuge هي الطبقة الأعلى — وكان هؤلاء  
النبلاء السادة المترفون يعدون محاربين بالاسم فقط . وراء الساموراي يأتي الناس  
العاديون من الصناع والتجار والفلاحين ، وكانت حياتهم خالصة للفنون والأنشطة  
السلمية ، لذلك يمكن أن نقول إن خصائص المجتمع العسكري كما يفهمها هربوت  
سينسر تنطبق انطباقاً تاماً على طبقة الساموراي ، في حين تنطبق خصائص المجتمع  
الصناعي على الطبقة الأعلى — النبلاء — وعلى الطبقات الأدنى كذلك . ومكانة المرأة  
في هذه الطبقات المختلفة تثبت ذلك ، فقد كانت الحرية التي تتمتع بها المرأة التي تنتمي  
إلى الساموراي أقل من تلك التي تتمتع بها المرأة في الطبقات الأخرى . لقد كانت  
المرأة في طبقة الصناع والحرفيين تتمتع بمكانة مساوية لمكانة الرجل إلى حد كبير ، بينما  
كانت فروع الجنسين لا يمتد بها كثيراً في طبقة النبلاء ، وذلك بسبب أن المناسبات  
التي تستدعي الاعتناء بالفروق الجنسية كانت قليلة ، بل نادرة . ومن جهة أخرى تحول  
النبيل الفارغ بالتدرج إلى كائن لايفترق عن الأنثى كثيراً ، لذلك يمكن القول إن مفهوم  
سينسر ينطبق انطباقاً تاماً على اليابان القديم ، أما بالنسبة لمفهوم جوزوت فإن من يقرأ  
كتابات عن المجتمع الإقطاعي يرى أنه قد ركز اهتمامه على طبقة النبلاء العليا ، لذلك  
تنطبق أفكاره على طبقة النبلاء اليابانيين كما تنطبق على طبقة مجلس النبلاء .

ولاشك أننا نتجاوز الحقيقة التاريخية ونظلمها ظلماً فادحاً لو فهمنا من كل ما سبق  
أن البوشيدو كان لايجرم المرأة ، أو أنه كان يهون من شأنها . ولاشك أيضاً أنها لم  
تكن تتمتع بنفس مكانة الرجل ، ولم تكن تحظى بالمساواة معه ، ولكن موضوع علاقة



الرجل والمرأة سيظل موضوع خلاف كبير حاد . وهو خلاف ناتج في الغالب عن سوء التقدير والفهم ، لأننا ما نزال لا ندرك الفرق بين « الخلاف » و « عدم المساواة » . إن قليلاً من التأمل يجعلنا ندرك أن المساواة بين الرجل والرجل ليست متحققة من كل جانب ، ويمكن أن نرى ذلك في قاعات المحاكم وفي المراكز الانتخابية ، لذلك يبدو أمراً غريباً ذلك الانشغال المرهق بمناقشة قضية المساواة بين الجنسين . إن إعلان الاستقلال الأمريكي حين ذهب إلى أن كل البشر خلقوا متساوين فإنه لم يكن يعني المساواة في السمات والمزايا العقلية أو الجسدية ، ولكنه كان فقط يعيد ماسبق أن قاله أوليان Uloian منذ زمن طويل . كان المقصود بالمساواة التساوي في الحقوق القانونية . ولو كان معيار الحقوق القانونية هو الميزان الوحيد الذي به توزن مكانة المرأة في مجتمع ما لكان الأمر في سهولة أن نحدد وزنها بالأرطال والأوقيات . ولكن هل ثمة معيار ما يصح به عقد المقارنة بين المكانة الاجتماعية لكل من الرجل والمرأة ، وما هو هذا المعيار ؟ هل يصح مثلاً — ويكون كافياً — أن نقارن بين مكانة الرجل ومكانة المرأة كما نقارن بين قيمة الذهب وقيمة الفضة ، ونعطي نتيجة المقارنة بالأرقام النسبية ؟ إن مثل هذه الطريقة تستبعد من المقارنة الحسائية أكثر القيم التي يمتلكها الإنسان أهمية ، تلك هي القيمة الأساسية الجوهرية . وإذا نظرنا إلى طبيعة المهام المتعددة المختلفة التي يستطيع كل جنس بها أن يؤدي وظيفته الدنيوية على هذه الأرض فإن المعيار الذي يتحتم علينا الاستناد إليه في وزن المكانة النسبية للجنس — الرجل والمرأة — يجب أن يكون معياراً متعدد الأبعاد ، أو مقياساً مركباً إذا صح أن نستعمل بعض مفردات لغة علم الاقتصاد . لقد كان للبوشيدو معياره الخاص المنتزع من البيئة والظروف ، فقد حاول البوشيدو أن يقيس قيمة المرأة بدورها في ميدان القتال إلى جانب قياسه بدورها إلى جوار المدفأة في المنزل . في ميدان القتال لم يكن للمرأة دور يذكر . في حين أنها كانت المسؤولة الأولى بالنسبة للبيت . وكانت المعاملة التي لقيتها المرأة من البوشيدو معاملة تتسق مع هذا المعيار المزدوج ، فلم تكن تتمتع بأى قيمة من حيث هي كائن اجتماعي سياسي ، ولكنها من حيث هي زوجة وأم كانت تتمتع بأقصى درجات الحب والاحترام . وإذا تساءلنا لماذا كانت الأمهات في مجتمع عسكري كالمجتمع الروماني يتمتعن

بالتقدير العظيم والمكانة السامية فالإجابة بالقطع أنهم لم يتمتعن بذلك بوصفهن محاربات أو مشرعات ، بل بوصفهن أمهات ، لقد كان الجنود ينحنون احتراماً لأمهاتهم كما هو الحال في اليابان . لقد كانت السلطة في البيت — أثناء غياب الآباء والأزواج في معسكراتهم أو في ساحات القتال — كاملة في أيدي الأمهات والزوجات . كان عليهن تعليم الصغار والدفاع عنهم أيضاً في حالة وقوع أى عدوان ، لقد كان الغرض من التدريبات العسكرية التي كان النساء يتلقينها — والتي تحدثنا عنها فيما سبق — في الأساس هو التدريب العقلي على توجيه الأطفال وتربيتهم ومتابعة عملية تعليمهم .

وقد لاحظت أن كثيراً من الأجانب الذين ليست لهم دراية بأحوال مجتمعنا تنتشر بينهم بعض الأفكار الغريبة جداً والشاذة عنا وعن ثقافتنا . من ذلك أنهم يعتقدون أن المرأة اليابانية لا تتمتع بأى قيمة في عقل الرجل ، وأنه يزدريها ويحتقرها لأنهم يسمعون بعض الأزواج يقولون عن زوجاتهم « الساذجة الريفية » ولكن هل تكون إجابة شافية هؤلاء إذا قلنا لهم إن عبارات مثل « أبل المغفل » و « ولدى الطماع » و « نفسي الأمارة بالسوء » مازالت تقال حتى أيامنا هذه ؟

إن مفهومنا عن وحدة الزوجين تتجاوز في بعض الجوانب — فيما يبدو لي — ما يقال في المسيحية « عن الرجل والمرأة اللذين يصبحان بالزواج جسداً واحداً » .. إن فردانية الأنجلو ساكسون لا تتسق إلا مع مفهوم أن الزوج والزوجة شخصان مستقلان ، لذلك حين يختلفان يعتد كل منهما بحقوقه الشخصية الفردية ، أما حين يكونان على وفاق فإنهما يستهلكان كل المفردات اللغوية التي تدل على التدليل المبتذل والتعلق الذي لاعمى له . ومن السخف بالنسبة للياباني أن يتحدث أحد الزوجين إلى طرف ثالث عن نصفه الحبيب الذكي الرقيق اللطيف .. إلخ . والنتيجة عند الياباني واحدة مهما اختلفت العبارات ، إذ ليس من اللائق بالنسبة للياباني أن يتحدث عن نفسه « الذكية اللماعة » أو عن « مزاجك الرائق الطيب » وما أشبه ذلك . إن مدح الرجل لزوجته ، أو مدح الزوجة لزوجها يعد — في نظر الياباني — مدحاً للذات ، أو لجزء من النفس ، وهو أمر غير لائق بل مُجَافٍ للذوق عندنا كما هو عند الأمم المسيحية فيما أعتقد . كان لابد من هذا الاستطراد لأن طريقة الساموراي في التهوين من قدر الشريك —

الزوجة أو الزوج — بشكل مؤدب لائق كانت طريقة شائعة ومنتشرة .

لقد بدأت بعض السلالات الجرمانية التوتونية Teutonic حياتها القبلية مليئة بالخواف المثومة من الجنس اللطيف ( لم يعد لهذه المخاوف وجود في ألمانيا الآن ) .. وبدأ الأمريكيون حياتهم الاجتماعية بوعي حاد بقلة نسبة عدد النساء إلى عدد الرجال<sup>(١)</sup> ( وأخشى أن أقول إنهن الآن يفقدن بسرعة المكانة الاجتماعية التي كانت أمهاتهن يتمتعن بها في عصر بناء أمريكا ، وذلك بسبب تزايد عدد النساء الآن ) . والآن صار احترام الرجل للمرأة هو معيار الأخلاقيات ، في حين كان معيار الأخلاقيات العسكرية للبوشيدو التمييز بين الخير والشر ، وكان هذا التمييز هو ما يحاول البوشيدو تحقيقه في كل مكان . هذا التمييز بين الخير والشر يتوازى مع التمييز بين واجب الإنسان إزاء نفسه وذاته وبين واجبه إزاء غيره ، وهي العلاقات الخمس التي أشرت إليها في الفصول الأولى من هذا الكتاب ، ولقد ركزت انتباه القارئ إلى علاقة الولاء من بين هذه العلاقات الخمس ، وهي العلاقة التي تقوم بين المتبوع والتابع ، ولم أناقش من الأربعة الأخرى إلا ما أتاح لي السياق الإشارة إليه بحكم أنها ليست علاقات خاصة بالبوشيدو . هذه العلاقات الأربعة معروفة لكل الأجناس البشرية ومنتشرة بينها ، ذلك أنها علاقات تعتمد على العواطف الغريزية ، لكن البوشيدو وضع هذه العلاقات داخل الشروط الخاصة لتعاليمه ولنسقه الفكري ، في هذا السياق أود أن أشير إلى تأكيد البوشيدو الخاص وإجلاله العميق لعلاقة الصداقة بين الرجل والرجل ، هذا التأكيد الذي أضاف إلى علاقة الأخوة تلك بعداً رومانسياً ، ساهم في تعميقه دون شك الفصل بين الجنسين في اليابان خاصة في مرحلة الشباب ، وهو فصل حرم على الشباب تلك العاطفة الطبيعية الغريزية التي كانت متاحة في الفروسية الأوروبية ، أو كانت متاحة في حرية العلاقات الجنسية في البلاد الأنجلو ساكسونية . ومن الممكن هنا أن أستشهد بقصص يابانية كثيرة تشبه قصص دامون وفيثياس Damon-Phythus وأخيل وباتروكل Achilles and Patroclos ، كما يمكنني أن أحكي عن روابط عميقة على طريقة البوشيدو تشبه تلك

---

(١) نشير هنا إلى الزمن الذي كانت فيه الفتيات تأتين من إنجلترا ليتزوجن مقابل عدة أرطال من الدخان .

الرابعة بين داود وجوناثان David and Jonthan .

وليس من الغريب مع ذلك ألا تظل المفاهيم والمعتقدات — والفضائل والتعاليم المرتبطة بها والخاصة بالفروسية — قاصرة على طبقة المحاربين العسكريين دون غيرها من الطبقات . وهذا ينقلنا بسرعة إلى مناقشة جوانب تأثير البوشيدو في طبقات الأمة كلها .



## الفصل الخامس عشر ( تأثير البوشيدو )



## الفصل الخامس عشر

### تأثير البوشيدو

□ □ حاولنا فيما سبق اكتشاف قليل من القمم البارزة المرتفعة من مستوى الفضائل المرتبطة بالفروسية ، هذه الفضائل التي ازدهرت في حياتنا الاجتماعية وحلقت فوق المستوى المألوف المعتاد من الفضائل . وكما أن الشمس حين تشرق تلون بلونها الخمرى القمم العالية البارزة أولاً ، ثم تلقي بعد ذلك بأشعتها على أسفل الوادي بشكل تدريجي ، كذلك النظام الأخلاقي للبوشيدو أعضاء أولاً بنوره مختلف جوانب المؤسسة العسكرية ، ثم استطاع بعد ذلك أن يجذب إليه مع مرور الزمن أتباعاً من الطبقات الأخرى من جماهير الناس العاديين . وإذا كانت الديمقراطية تؤدي بشكل طبيعي إلى إبراز القيادات الحاكمة ، فإن الأرستقراطية تنفخ في الناس روح الأناقة والإمارة ، وليست الفضائل أقل عدوى وتأثيراً في انتشارها من الرذائل . يقول إيمرسون Emerson : « لا حاجة بنا إلا إلى حكيم واحد وسط مجموعة من الناس لكي يتحول الجميع إلى حكماء » ، هكذا تكون العدوى سريعة ، والقوة النفاذة للتأثير الأخلاقي لا تستطيع أى طائفة أو أى طبقة اجتماعية أن تقاومها .

لنتحدث ما شئنا عن المسيرة المظفرة للحرية الأنجلو ساكسونية ، والواقع أنها لا تجد تأثيراً أو صدى بين الجماهير . ليس هذا الانتصار في حقيقته من عمل الأنباع والنبلاء ؟ يقول بحق السيد تاييني Taine : « إن المقاطع الثلاثة لكلمة جنتلمان gentleman — بالمعنى الذي تستخدم به عبر المانش — تلخص تاريخ المجتمع الإنجليزي . وقد تستطيع الديمقراطية بما تخلقه من اعتزاز بالذات أن ترد على مثل هذا الكلام بأن تطرح سؤالاً : وأين كان الجنتلمان حين كان آدم ينقب الأرض بحثاً عن غذائه وحين كانت حواء تحاول أن تسج من ورق الشجر ثوباً يوارى جسدها ؟ من المؤسف أن جنة عدن كانت تعاني من عدم وجود هذا الجنتلمان ، وبسبب عدم وجوده عانى الأب الأول — آدم — ودفع الثمن غالباً . ولو كان ثمة جنتلمان لما كانت الجنة ازدادت بالذوق والجمال فقط ،

ولكن كان آدم وحواء قد تعلموا أيضاً بسهولة — دون تلك التجربة الأليمة التي مرا بها — أن عصيان الإله عار وتمرد ونقص في الولاء .

واليابان مدينة بكل ما تملك من سمات وخصائص للساموراي الذين لم يكونوا فقط زهور أمتنا وثغاراها ، بل كانوا أيضاً جذورها . بسبب هؤلاء الساموراي وهبت السماء لليابان كل ما هو عظيم فيها . ورغم أن الساموراي كانوا من الوجهة الاجتماعية منزولين عن الجماهير ، فإنهم هو الذين وضعوا للجماهير معايير الأخلاقية ، وهم الذين قدموا لهم المثل التي كانوا يتلون بها .. ومن الضروري أن نقرر أن تعاليم البوشيدو تتضمن جانب عاماً وجانباً خاصاً كذلك . كان الجانب العام من تعاليم البوشيدو يركز على مصلحة العامة وتحقيق سعادة الجماهير ، أما جانبها الخاص فركز على الوصول إلى تحقيق الفضيلة بوصفها غاية في ذاتها .

كان الفرسان في ذروة عصر الفروسية الأوروبي كثيرين ، ولكنهم كانوا يمثلون اقلية بالنسبة للجماهير ، لكن « كل الروايات ونصف مسرحيات الأدب الإنجليزي — بدءاً من السير فيليب سيدني و انتهاءً بالسير والتسكوت — تركز كلها على شخصية « الجنتلمان » ، فيما يقول إيرسون . وإذا استبدلنا بسيدني وسكوت أسماء تشيكا ماتسو chikamatsu وباكين Bakin نكون قد وصلنا باختصار شديد إلى تحديد الملامح الأساسية والخصائص الرئيسية لتاريخ الأدب الياباني . لقد كانت كل وسائل التعليم والتسلية والترفيه — كالسارح ومجالس القصص ومنابر الوعظ والروايات والأناشيد — تجعل من قصص الساموراي موضوعاتها الرئيسية . ولم يكن الفلاحون يمثلون من تكرر حكايات أفعال يوشيتسوني Yoshitsune — وتابعه الوفي الأمين بنكاي Benkei — وهم مخلوقون حول النار ، كما أنهم لم يكونوا يمثلون من تكرر حكاية الأخوين الشجاعين سوجا Soga . كان المساكين بوجوههم المكلودة المتعبة يظلون يستمعون إلى هذه الحكايات بأفواه مفتوحة من الدهشة حتى يحترق آخر عود من الحطب ، وتموت جذوة النار التي يخلقون عليها ، ثم ينصرفون وقد توجهت قلوبهم وأضاءت من تأثير تلك الحكايات . كان الكتيبة وصيبة المحلات ، بعد أن ينتهي يوم عملهم ، وبعد أن يقوموا بإغلاق بوابات المحلات amado التي يعملون بها ، يجتمعون إلى وقت متأخر من الليل



ليستمعوا إلى قصة نابوناجا وهيدويوشي Nabunaga and Hideyoshi ، ويظنون يستمعون حتى يسيطر الناس على عيونهم المتعبة ، وينقلهم من عالم العمل ومشاقه إلى عالم البطولات ومعارك القتال . وكان الطفل الصغير الذي يكاد يجبو بصنوبة يتعلم النطق من خلال ترديد مغامرات موموتارو Momotaro قاهر بلاد الغول . وحتى الفتيات كان حب أفعال الفروسية وحب فضائلها يتغلغل في أعماق قلوبهن حتى كن — مثل ديهومونة — يلتصقن بأذانه بإصغاء جاد عميق حكايات مغامرات الساموراي .

هكذا أصبح الساموراي المثل الأعلى للأمة كلها في الكمال والجمال . تقول إحدى أغانيها الشعبية « الساموراي سيد الرجال كما أن زهرة الكريز — الساكورا — هي ملكة الأزهار » . وإذا كانت طبقة المحاربين لم تساهم في أعمال التجارة بحكم تباعد أفرادها عن الأعمال التجارية ، فليس معنى ذلك أن مجال النشاط التجاري لم يتأثر بتعاليم الساموراي ، إذ ليس ثمة مجال من مجالات النشاط البشري ، وليس ثمة جانب من جوانب الفكر ، لم يتأثر بالبوشيدو بدرجة أو بأخرى . لقد كان فكر اليابان وأخلاقياتها ثمرة مباشرة أو غير مباشرة من ثمار الفروسية .

في كتابه العظيم « الأرستقراطية والتطور » يقول السيد مللوك Mallock : « إن التطور الاجتماعي الذي يختلف غاية الاختلاف عن التطور البيولوجي يمكن تعريفه بأنه نتيجة غير مقصودة لأفعال العظماء من الرجال » . ويضيف علاوة على ذلك أن التطور التاريخي لا يعد ثمرة للصراع « بين الجماعات بصفة عامة من أجل الحياة ، بل هو بالإضافة إلى ثمرة للصراع بين مجموعات صغيرة داخل المجتمع من أجل السيطرة على الجميع ومن أجل قيادتهم وتوجيههم وتنظيمهم بطريقة مثلى » . وأياً كان الخلاف حول سداد هذا الرأي ، فإن الدور الذي لعبه الساموراي في التطور الاجتماعي لإمبراطوريتنا حتى الآن يثبت صحة هذا الرأي إلى حد كبير .

وتظهر الكيفية التي تخلفت بها روح البوشيدو كل الطبقات الاجتماعية في حقيقة أنها أدت في تطورها إلى ظهور جيل من الرجال يعرفون باسم أوتوكو داتي Otoko-date ، يعدون الآباء الطبيعيين للديمقراطية وزعماءها . كانوا رجالاً أشداء أقوياء تمثل كل ذرة في كيانتهم الرجولة بقوتها الكاملة . ولأن هؤلاء الرجال كانوا في وقت ما هم المدافعون

عن حقوق الشعب ، وكانوا هم المتحدثين باسمه ، فقد كان يتبع كلا منهم مقادير الأتباع ، بل آلاف يقدمون لهم خدماتهم عن طيب خاطر ، ويضحون في سبيلهم بكل غال ورخيص « بأرواحهم ودمائهم وبكل ما يملكون حتي بالشرف الدنيوي » . كان هؤلاء الرجال الأتباع بالنسبة للأوتو كوداتي كما كان الساموراي بالنسبة للسيد الإقطاعي النبيل Daimio . وقد استطاع هؤلاء السادة الجدد بما تمتعوا به من تأييد الجماهير ومساندتها غير المحدودة أن يكونوا قوة هائلة للرقابة تمنع جموح ذوي السيفين . هكذا تسلت البوشيدو بطرق متعددة إلى الطبقات الأخرى متجاوزة إطار الطبقة الاجتماعية التي نشأت فيها ، تسلت إلى الجماهير وصارت بمثابة الخميرة التي صنعت المعيار الأخلاقي للشعب كله . إن مفاهيم الفروسية وعقائدها — وإن كانت بدأت مفاهيم وعقائد للصفوة — قد أصبحت مع مرور الزمن تمثل وحيا للأمة تجسد طموحها . وإذا كانت الجماهير لم تستطع الوصول إلى القمة الأخلاقية التي وصلت إليها نفوس الساموراي النبيلة ، فإن ياماتو داماشي Yamato Damashii — روح اليابان — صارت تعبر عن الجماهير كلها داخل نطاق الجزر اليابانية .

وإذا أخذنا بتعريف ماثيو أرنولد للدين من أنه ليس إلا « أخلاقيات تتدثر برداء العاطفة » فقليل جداً من النظم الأخلاقية يمكن أن ترقى إلى مستوى الدين . على رأس هذه النظم الأخلاقية القليلة جداً يقف البوشيدو . وحين أنشد موتوري Motori هذه الأبيات فكأنه كان يعبر في هذه الكلمات عن الأمة كلها : —

يا جزر اليابان المقدسة المباركة

إن على روحك « يا ماتو »

تلك التي يحاول الغرباء القضاء عليها

أن تنفخ — من نسيم الصباح ومن شمس المشرقة —

الحياة في زهرة الكرز البرية المتوحشة .

إن زهرة الكرز Sakura هي الزهرة الأكثر عند اليابانيين منذ زمن طويل ، وأنها رمز الشخصية اليابانية . ولاحظ كيف يستخلم الشاعر الكلمات لتعرف زهرة الكرز ، فهي « زهرة الكرز البرية الوحشية التي تستنشق نسيم الصباح وشمس المشرقة » .

وليست روح ياماتو نباتاً رقيقاً أليفاً ، بل نبات بري ، بمعنى أنه طبيعي فطري لصيق الصلة بالتربة والأرض . ربما تشبه الساكورا في بعض خصائصها العرضية زهوراً أخرى في بيئات أخرى ، ولكنها تظل في حقيقتها نتاجاً طبيعياً لمناخ أرضنا . وليس حيناً لهذه الزهرة وعشقنا إيها نابعاً من مجرد صلتها بترابنا وأرضنا ، بل لأن جمالها الشفاف الرائق يلامح أكثر من أي زهرة أخرى حاستنا الجمالية . إننا لا نستطيع أن نشاطر الأوروبيين إعجابهم بزهورهم التي لا تتمتع بالبساطة التي تعد من أهم خصائص الساكورا . هذا بالإضافة إلى أن الزهور التي يعشقها الأوروبيون تخفي الأشواك وراء رقتها ولطافتها ، وتميز بكثير من العناد يجعلها متمسكة بالحياة كما لو كانت تشمئز من الموت ، ولذلك تخشى السقوط قبل ألوانها من على الغصن ، وتفضل التعفّف على ساقها . إن ألوانها الزاهية وروائحها الزاغة تجعلنا نجفل منها ، فهي لا تشبه زهرتنا من قريب أو من بعيد . إن زهرة الساكورا لا تخفي خلف جمالها أي شوك أو ضرر ، وهي على استعداد دائم لمفارقة الحياة استجابة لنداء الطبيعة ، وليست لها تلك الزخامة في ألوانها ، وعطرها الرقيق لا يضايق أبداً . إنها من حيث الشكل محدودة الألوان بسيطة في جمالها ، وجودها محدود بزمان ثابت ، وعطرها أنثري سريع الزوال كأنفاس الحياة . لذلك يلبع البخور والمستكة دوراً هاماً في الاحتفالات الدينية ، ففي العبر ثمة شيء روحي . وحين تشر الساكورا عطرها الأنيق مع هواء الصباح والشمس تضيء في ارتفاعها أولاً جزر الشرق البعيدة ، تنتعش الحواس وتفتّح المشاعر بالنسيم الرقيق لهذا اليوم الجميل ، بشكل أكثر جلالاً وهدوءاً من تنفسها له واستنشاقها إياه في الأيام العادية الأخرى .

وإذا كان الخالق الأعظم قد صوّر في العهد القديم يتنسم رائحة ذكية حين يقرر أمراً من الأمور<sup>(١)</sup> فلا عجب أن يترك اليابانيون مشاغلهم وأعمالهم ويجتمعون للتمتع بزهرة الساكورا في موسم الروائح العطرة في فصل الربيع . لا تثريب عليهم أن تستريح

(١) ورد في سفر التكوين ، الإصحاح الثامن « وبني لوح مذبحاً للرب . وأخذ من كل البهيمة الطاهرة ومن كل الطيور الطاهرة وأصعد محرقات على المذبح فتنسم الرب رائحة الرضا . وقال الرب في قلبه لا أعود أكلن الأرض أيضاً من أجل الإنسان لأن تصور قلب الإنسان شرير منذ خلقه ولا أعود أيضاً أكلت كل حي كما فعلت مدة كل أيام الأرض زرع وحصاد وبرد وحر وصيف وشتاء وليل لا تزال » . ص ١٤ من الترجمة العربية ، دار الكتاب المقدس ، القاهرة .

الأعضاء — أعضاء الجسد — من الكدح والمشقة لبعض الوقت ، وأن ينسى القلب أيضاً آلامه ومتاعبه . وحين تنتهي متعتهم السريعة القصيرة بزهرة الساكورا وبأريجها يعودون إلى حياتهم مرة أخرى وقد تجدد نشاطهم وزادت حيويتهم . لذلك تعتبر الساكورا زهرة أمتنا من أكثر من جانب .

هل زهرة الساكورا هي رمز روح ياماتو ؟ هذه الزهرة يرقتها وسرعة ذبولها وبميلها مع الريح حيث تميل ، وبعطرها الذي تنتشره ، وبقابليتها للتلاشي والزوال ، هل روح اليابان زائلة وفانية بهذا الشكل البالغ البساطة ؟



## الفصل السادس عشر

( هل البوشيدو ما زال حيّاً ؟ )



## الفصل السادس عشر

### هل البوشيدو ما زال حياً ؟

□ □ ألم نصح الحضارة الغربية — وهي تكسح بلادنا — كل أثر لنظام البوشيدو ؟ كم كان يكون مؤسفاً حقاً لو أن روح أمة يفنى هكذا بسرعة ويموت . وكم كانت تكون روحاً ضعيفة تلك التي تستسلم بسهولة وتحت وطأة التأثير الدخيل الغريب . أن العناصر السيكلوجية التي تؤسس في مجملها شخصية أمة من الأمم توازي في دوامها وثباتها « الأعضاء الهامة الأساسية للأنواع والأجناس الحيوانية مثل زعانف السمك ومناقير الطيور وأنياب الحيوانات آكلة اللحوم » . يقول السيد لي بون Le Bon في كتابه الجديد ، وهو كتاب مليء بالبراهين الساذجة وبعض التعميمات الذكية<sup>(١)</sup> :

« إن الاكتشافات التي يتوصل إليها الإنسان بذكائه تعد إرثاً عاماً للجنس البشري ، في حين أن خصائص الشخصية وعيوبها تكون إرثاً عاماً لكل شعب على حده . إن هذه الخصائص والعيوب بمثابة الصخور الثابتة التي لا بد للمياه أن تغسلها عبر القرون يوماً بعد يوم حتى تستطيع أن تمحو عنها ولو خشونتها الخارجية السطحية » . هذه كلمات هامة تستحق تأملاً طويلاً وتفكيراً عميقاً . وقيل أن يبدأ لي بون في كتابه بزم من طويل كان ثمة نظريات عامة من هذا النوع — نظريات ذات طابع تخطيطي عام — قد تطورت وانتشرت ، وذلك بفضل جهود تيودور وايتز Theodor Waitz وهو مورري Hugh Murry . ولقد أشرنا إلى بعض المصادر الأوروبية أثناء دراستنا للفضائل المختلفة التي أسسها البوشيدو ونشرها ، وذلك بهدف التحليل والمقارنة . وقد رأينا أنه لا يوجد خاصية واحدة من خصائص الشخصية يمكن اعتبارها إرثاً عاماً كلياً شاملاً بالمعنى الذي يذهب إليه لي بون . ولا شك أن مجموع الخصائص الأخلاقية للبوشيدو

تمثل جانباً متميزاً إلى حد كبير ، وهي خصائص تعد من منظور إيمرسون « نتيجة كلية يدخل في تكوينها كل عنصر قوي » . وهي نتيجة أطلق عليها فيلسوف « التوافق والاتساج Concord Philoso Phey التعريف التالي — خلافاً لما ذهب إليه لي بون من أنها الإرث الشامل للجنس أو الأمة — : « العنصر الذي يجمع بين أكثر الأشخاص اختلافاً في المجتمع الواحد ، إنه العنصر الذي يجعل كل فرد يفهم الآخر ويتفق معه ، إنه عنصر حاسم لدرجة أن عدم وجوده يُلحَظ بسهولة كما لو كان أحد أعضاء المَجْمَع الماسوني قد فقد علامته » .

إن السمّة التي طبع البوشيدو بها قوميتنا ، وطبع بها الساموراي بصفة خاصة سمّة لا يمكن القول إنها « عنصر أساسي للجنس » ، ولكن الذي لا شك فيه أنه عنصر حيوي خطير . ولو كان البوشيدو مجرد قوة مادية ما كان لها أن تتوقف عن العمل هكذا فجأة بعد ما وصلت إليه من سيطرة في السبعة قرون الأخيرة . ولو كان انتقائها عبر طريق الوراثة فقط ، لكان انتشارها أكثر اتساعاً من ذلك . وتأمل ما يقوله السيد تشيسون Cheysson الاقتصادي الفرنسي الذي يرى أن كل قرن من الزمان يتضمن ثلاثة أجيال : « كل منا تسري في عروقه بالضرورة دماء عشرين مليوناً على الأقل من دماء أولئك الذين كانوا يعيشون في القرن العاشر الميلادي » . إن المزارع الذي يحرق الأرض « تنقل ظهره أثقال القرون فتحنيه » وفي عروقه يسري دم العصور القديمة ، ولذلك هو أخ لنا كما هو « أخ للثور » الذي يشد محراثه :

لقد أثر البوشيدو في حركة الأفراد والأمة بوصفة قوة خفية لا تقاوم . إن بوشيدا شوين yoshida-shoin الذي يعد من أكبر العقول الرائدة ذكاء في تاريخ اليابان المعاصر كتب ليلة إعدامه هذه الأبيات التي تعد اعترافاً أميناً للأمة : —

كنت على يقين أن هذا الطريق يقضي إلى الموت

وكانت روح ياماتو هي التي حرّضتني

ألا أخاف من المكروه وألا أخشاه

كان البوشيدو لا يزال الروح الحي لأمتنا والقوة المحركة حتى دون أن تُسجّل تعاليمه أو تُدَوّن . يقول السيد رانسوم Ransom : « في اليابان ثلاث ثقافات تتعاضد جنباً إلى



جنب اليوم — أو لنقل في اليابان ثلاثة أنماط من الحياة — اليابان القديمة التي لم تنته ولم تمت ، واليابان الحديثة التي ما زالت في مرحلة الميلاد ، واليابان الانتقالية التي تتجاز الآن أشد مراحل احتضارها قسوة . ورغم أن هذه العبارة صحيحة في معظم جوانبها ، خاصة إذا كان الحديث عن المؤسسات المادية للموسم ، فإنها تحتاج إلى بعض التعديل خاصة إذا كنا نتحدث عن المفاهيم الأخلاقية الأساسية ، ذلك أن البوشيدو — صانع اليابان القديمة وولدها — ما زال المبدأ الهادي لليابان الانتقالية ، وسيثبت أيضاً أنه القوة التي تساهم في تشكيل اليابان الحديثة .

إن الرجال العظام الذين قادوا سفينة الوطن خلال أعاصير عصر الإحياء ، وفي دوامة الحرص على استعادة المجد القومي لأمتنا ، كانوا رجالاً ليس لهم من هاد أو معلم سوى تعاليم الفروسية ومعتقداتها . لقد حاول بعض الكتاب في الآونة الأخيرة<sup>(١)</sup> أن يثبتوا أن البعثات التبشيرية المسيحية قد ساهمت بدور كبير في صنع اليابان الحديثة . وكم كنت أود أن أنسب الفضل لأهلها ، ولكن ليس ثمة فضل يمكن أن ينسب للبعثات التبشيرية . وقد كان الأوفق بالنسبة هؤلاء الكتاب الاهتمام بشرح عقيدتهم والتمسك بوصية الكتاب المقدس التي تحدثت عن التباين في الفضل وتدعو إلى التنافس فيه ، وذلك بدلاً من أن يشغلوا أنفسهم بدعوى لا سند لها ولا دليل على صحتها . وأنا أعتقد أن البعثات التبشيرية يمكن أن تقدم لليابان خدمات جليلة في مجال التعليم ، خاصة في مجال تعليم الأخلاق ، لكن مجال التأثير الروحي العميق والأكثر نفاداً سيظل سرّاً دفيناً . وأياً كان ما تقدم البعثات التبشيرية فسيظل تأثيرها تأثيراً غير مباشر . لم تكن المسيحية إذن هي التي أثرت في تكوين شخصية اليابان الحديثة ، بل كان ذلك من صنع البوشيدو . كان البوشيدو بنقائه وبساطته هو الخافز المحرك لليابان في سرّاتها وضرائها . وما عليك لتأكد من صحة ذلك إلا أن تقرأ سير الرجال الذين صنعوا اليابان الحديثة مثل ساكوما Sakuma وساجيرو Saigo وأوكوبو Okubo وكيدو Kido . ناهيك عن ذكريات

---

(1) Speer: Missions and Politics in Asia Lecture iv., pp 189-192, Dennis: Christian Mission and Social Progress, vol. 1., p. 32, vol. ii., 70, etc.

الأحياء منهم مثل إيتو Ito وأوكوما Okuma وإيتاجاكي Itagaki .: إلخ . كان هؤلاء الرجال جميعاً متأثرين بطريقة الساموراي في التفكير والعمل . لقد أعلن هنري نورمان Henry Norman بعد دراسة طويلة للشرق الأقصى أن النظام الديكتاتوري في اليابان يختلف عن أشكال الاستبداد السياسي الأخرى في ذلك « التأثير الفعال الواسع الانتشار بين اليابانيين لأكثر معايير الشرف التي ابتدعها الإنسان نبلاً وحزماً ودقة » . وبذلك وضع هنري نورمان أصابعه على المنبع الأصلي الذي جعل اليابان على ما هي عليه الآن ، والذي سيساهم في تكوينها على الصورة المقدرة لها<sup>(١)</sup> .

إن اليابان مدين في تحوله الحديث حقيقة للعالم كله . ومن الطبيعي أن تدخل في تكوين مثل هذا التحول عناصر مختلفة ومتعددة . لكن إذا كان علينا أن نشير إلى العامل الأول والعنصر الأساسي في هذا التحول فإننا لا نتردد أبداً أن نشير إلى البوشيدو . كان البوشيدو وراء فتح أبواب الوطن كله للتجارة الخارجية ، وكان وراء استيراد أحدث التجديدات في كل مجال من مجالات الحياة . لم يكن دليلاً الهادي حين بدأنا الاهتمام بالعلوم الغربية وبالساسة مجرد تطوير مصادر قوتنا المادية ، أو مجرد زيادة ثروتنا ولم يكن دليلاً بالقطع مجرد التقليد الأعمى للعادات الغربية

لقد كتب أحد المراقبين شديدي الصلة بالشعوب والمؤسسات الشرقية ما يلي : « كل يوم نسمع حديثاً عن تأثير أوروبا على اليابان ، ونتناسى أن التغيير الذي حدث في الجزر اليابانية كان تغيراً ذاتياً نابعاً من الظروف الداخلية بشكل عام . لم تعلم أوروبا اليابان ، ولكن اليابان هي التي اختارت بمحض إرادتها أن تتعلم من أوروبا طرق التنظيم العسكرية والمدنية ، وهي الطرق التي ثبت نجاحها حتى الآن . لقد قامت اليابان باستيراد علم الآلات من أوروبا كما استوردت تركيا من قبل المعدات الحربية . ويستمر السيد تاونسند Tawnsend : « ليس هذا في الحقيقة تأثير إلا اذا قلنا إن إنجلترا تأثرت بالصين لأنها تستورد الشاي منها » ويتساءل المؤلف : « أين الرسول الأوروبي أو أين الفيلسوف ، أو أين رجل الدولة ، أو أين الداعية الذي قام بتجديد اليابان ؟ »<sup>(٢)</sup> .

(1) The Far East, p. 375.

(2) Merdith Tawnsend, Asia Europe, p. 2 E.

لقد أدرك السيد تاوانسند بشكل لافت أن الحركة التي أحدثت التغير في اليابان مستمدة من داخل نفوسنا بشكل كامل . ولو تغفل قليلاً في ميكولوجيتنا لتكن بقدرته العميقة على الملاحظة والاستنتاج أن يدرك بسهولة أن مصدر هذه الحركة القوية ليس الا البوشيدو . لقد كان الإحساس بالشرف — وهو إحساس لا يمكن أن يحتمل النزول إلى مستوى أدنى — من أقوى البواعث والمحركات ، وقد كانت البواعث المالية والاعتبارات التجارية والصناعية متأخرة في تأثيرها وظهورها في عملية التغير والتحول . وتأثير البوشيدو لا يزال ملموساً واضحاً لكل من يريد أن يتأكد أن نظرة إلى الحياة اليابانية تكشف عن هذا التأثير ببساطة ووضوح . لنقرأ مثلاً هيرن Hearn وهو واحد من أصدق المعبرين عن العقل الياباني وأبلغهم ، لئرى أن نشاط العقل الياباني ليس إلا صورة لنشاط البوشيدو . يقول هيرن : إن الأدب الذي يشتهر به اليابانيون والذي هو شريعة في تعاليم الفروسية ما زال موجوداً حتى الآن . بل ويتجدد دوماً . وقد أثبت قيم الشجاعة والصلابة والتحمل الجسدي ، وهي القيم التي يتمسك بها « كل ياباني » ، أنها لا تزال موجودة بما لا يدع مجالاً للشك ، وذلك في الحرب الصينية اليابانية (١) . وقد كان السؤال الذي طرحه الكثيرون دوماً : « هل ثمة أمة أخرى أكثر من الأمة اليابانية إخلاصاً ووطنية ؟ » ، وعلينا أن نتوجه بالشكر والعرفان لعقائد الفروسية وتعاليمها لأنها مكنتنا من أن نجيب بفخر على هذا السؤال قائلين : « كلا » .

لكن الموضوعية — من ناحية أخرى — تفرض علينا أن نقرر هنا أن البوشيدو مسئول إلى حد كبير أيضاً عن بعض النقائص والعيوب في شخصيتنا القومية . إن ما نعانيه من نقص في مجال الفلسفة العميقة يمكن أن يكون المسئول عنه ذلك الإهمال للتدريب العقلي والفكري في ظل نظام البوشيدو التعليمي . لذلك لم يحقق أحد شبابنا شيئاً من التقدم في مجال دراسة الفلسفة بينما نجد أن شبابنا يتمتع بسمعة عالية في مجال البحث العلمي . وبالإضافة إلى ذلك فإن الإحساس بالشرف يمكن أن يعد مسئولاً عن حساسيتنا المفرطة ، وعن قابليتنا للتأثير بسرعة . إن الإعجاب بالذات الذي يعيه علينا

(١) اقرأ أيضاً من بين الكتب التي تناولت نفس الموضوع :

Eastla and Yamada on Heroic Japan, and Diosyon the New For East.

الأجانب ويهتموننا به قد يكون نتاجاً مرضياً — إذا كان الإتهام صحيحاً — لذلك الإحساس بالشرف .

هل سبق أن رأيت خلال زيارتك لليابان بعض الشباب ذوي الثياب الرثة والشعور المهمل الطويلة ، يحملون كتاباً في يد ، وفي اليد الأخرى عصا ، يجوبون الطرقات ، يوحى مظهرهم بالزهد في الشئون المادية الدنيوية ؟ إنهم طلاب العلم Shosei الذين لا تسعهم الأرض ويتناولون بأعناقهم إلى السماء . إن مثل هذا الشاب تصورات الخاصة ورؤيته للحياة والعالم . إنه يسكن في قصور الهواء ويتغذى على كلمات الحكمة ، تنهج في عينيه نار الطموح ، وعقله ظاميء للمعرفة . ليس فقره المدقع إلا دافعاً مغذياً لطموحه ، وليس متاع الدنيا في عينيه إلا قيداً يحرق حريته . إن هذا الشاب تتمثل فيه وتجتمع كل قيم الولاء والإخلاص والوطنية ، إنه الحارس الأمين الذاتي على الشرف الوطني ، إنه يعتبر بكل مزاياه — وبكل عيوبه أيضاً — نموذجاً باقياً أخيراً للبوشيدو .

لقد قلت إن تأثير البوشيدو تأثير خفي صامت وذلك لأنه تأثير قوي عميق ما زال مستمراً . إن القلوب تستجيب — دون تساؤل أو تعليل — لأي نداء يخاطبهم من جهة التراث ، ولذلك نجد لنفس الفكرة الأخلاقية فعالية وتأثيراً بدرجات تختلف بينها اختلافاً كبيراً وذلك بناء على الطريقة التي نعبّر بها عن الفكرة ، أو بناء على اختلاف المصطلح الذي يدل عليها ، تلك المصطلحات التي يمكن أن تكون قديمة فتبعث نظام البوشيدو ، أو تكون مصطلحات جديدة مترجمة فتثير رد فعل مغاير . يقال إن مواطناً يابانياً مسيحياً كان يتردى بأعماله في هاوية الهلاك ، ولم تفلح في إنقاذه كل المواعظ المسيحية المتعادة عن الخلاص والجنة والنار ، ولكن أمكن تغيير سلوكه بمخاطبة مبدأ « الإخلاص » وإثارته في نفسه ، ذلك « الإخلاص » الذي أقسم أن يكنه دائماً للسيد المسيح مولاه وسيده . لقد أحييت كلمة « الإخلاص » كل العواطف النبيلة التي كان قد أصابها الفتور والوهن في نفس ذلك المواطن . وقد أمكن لأحد رجال التعليم أن ينهي « إضراباً طلابياً » طويلاً به بعض الطلاب الذين يتميزون بالعناد في إحدى الكليات ، وذلك تعبيراً عن عدم اقتناعهم ، بأستاذ من أساتذتهم ، وتعبيراً عن رغبتهم في الاستغناء عنه . وقد انتهى الإضراب نتيجة لسؤالين وجههما إلى الطلاب مدير

الكلية ، كان السؤال الأول هو : هل هذا الأستاذ شخصية جديرة بالاحترام والتقدير أم لا ؟ إن كانت الإجابة بالإيجاب فالواجب يحتم عليكم احترامه والإبقاء عليه في الكلية ، وكان السؤال الثاني : « هل هذا الأستاذ ضعيف الشخصية ؟ لو كانت الإجابة بالإيجاب ، فليس من الرجولة الضغط على إنسان ضعيف » . لقد تضاءلت مشكلة ضعف الكفاءة العلمية للأستاذ — وهي سبب الإضراب — حتى أصبحت مشكلة لا قيمة لها على الإطلاق إذا قورنت بالقضايا الأخلاقية التي أثارها السؤالان المطروحان . وهكذا نستطيع بإثارة العواطف التي زرعها البوشيدو في نفوس اليابانيين أن نحقق تجديداً أخلاقياً في الأمة جد عظيم .

ومن أهم أسباب فشل البعثات التبشيرية المسيحية في بلادنا جهل رجال هذه البعثات جهلاً تاماً بتاريخنا وتراثنا . ويتساءل بعضهم دائماً : « لماذا نهم بتلك المجالات والوثائق الحمجية الوثنية ؟ » ويمثل هذا الجهل الفاضح يقيمون حداً فاصلاً بين أفكارهم ومعتقداتهم وبين العادات والأفكار التي تعودنا عليها وأباؤنا منذ قرون خلت . وهكذا تبدو المسيحية ديناً غريباً لا يتلاءم مع الشخصية اليابانية . إنهم يسخرون من تاريخ أمتنا متناسين أن تاريخ أي أمة — بما في ذلك أكثر الشعوب الأفريقية بدائية ، أو تلك التي ليس لها تاريخ مدون — ليس إلا صفحة من تاريخ البشرية كلها ، صفحة كتبها اليد الإلهية ذاتها ، وليس تاريخ الأجناس المهملة إلا كتاباً مبهماً يحتاج للعين الفاحصة القارئة كي تحمل غموضه وإبهامه . وليست هذه الأجناس نفسها — من منظور العقل الفلسفي المؤمن — إلا سطوراً من تدوين القلم الإلهي ، سطوراً يمكن تتبعها وقراءتها كما لو كانت مكتوبة على رقائق من الجلد ، على جلد تلك الشعوب والأجناس ، إن الجنس الأصفر — إذا صح التشبيه السابق — يمثل صفحة هامة مكتوبة بالذهب بحروف الكتابة التصويرية ، لقد زعم أعضاء البعثات التبشيرية بسبب جهلهم بإنجازات الشعوب القديمة أن المسيحية دين جديد ، وهي فيما اعتقد « حكاية قديمة قديمة » بشرط أن تُقدّم للناس بكلمات مفهومة ، أو بشرط أن يتم التعبير عنها — وعن أفكارها ومعتقداتها — بمفردات لغوية تناسب التطور الاجتماعي والأخلاقي لكل شعب من الشعوب ، لو حدث ذلك لوجدت المسيحية في قلوب الناس موطناً سهلاً بصرف النظر عن القومية والجنس ، لم تكن

المسيحية مناسبة إطلاقاً لاجتذاب البوشيدو والتلاؤم معه خاصة في صورتها الإنجليزية أو الأمريكية التي حَمَلَتْها كثيراً من الأهواء والنزعات الأنجلو ساكسونية فأبعدتها عن بكارتها وطهارتها الأولى . كانت المسيحية مجرد فرع ضعيف جداً لا يصلح لتطعيم شجرة البوشيدو ، هل كان على أصحاب الدين الجديد ودعاته إذن أن يجثوا الشجرة من أصولها ، وأن يزرعوا بذور الإنجيل في التربة الخالية ؟ هذا عمل خارق كان يمكن أن يحدث في هاواي ، وقد حدث بالفعل ، حيث يقال إن محاربي الكنيسة نجحوا نجاحاً باهراً في إبادة الجنس الأصلي من أهل البلاد ، كما استطاعوا تكديس غنائم وثروات لاحصر لها ، ولكن كانت مثل هذه العملية مستحيلة استحالة تامة في اليابان ، هذا إلى جانب أنها عملية يستحيل أن تكون لها علاقة من قريب أو بعيد بالطريقة التي أراد بها السيد المسيح أن يقيم مملكته على الأرض .

وعلينا أن نستوعب العبارات التالية بقلوبنا ، ولانكتفي باستيعاب الآذان والعيون ، إنها عبارات قالها مسيحي مخلص وباحث محقق :

لقد اعتاد الناس تقسيم البشر إلى وثنيين ومسيحيين دون أن يضعوا في اعتبارهم أن كثيراً من الفضائل يمكن أن يحملها النوع الأول ، وأن النوع الثاني يمكن أن يكون مليعاً بالذائل والمبازل ، لقد اعتاد الناس على أن يقارنوا أفضل ما فيهم بأسوأ ما في سواهم ، فقارنوا بين المسيحية في أنقى صورها وأزهاها وبين فساد اليونان أو الشرق ، ولم يقصدا في هذه المقارنة التجرد والنزاهة والموضوعية بل اكتفوا بتعداد كل ما يمكن أن ينسب لهم من صفات المديح ، واكتفوا بكل ما يمكن أن ينسب من صفات القذح والهجاء إلى أهل الأديان الأخرى<sup>(١)</sup> .

ومهما كانت الأخطاء التي يرتكبها الأفراد ، فالذي لاشك فيه أن للدين الذي يقتضونه مبدأً أساسياً يجب أن نضع في اعتبارنا قوته ونحن نحاول التكهّن بمستقبل البوشيدو الذي تبدو أيامه بالفعل معدودة . إن غمة دلائل وعلامات تنذر بنهاية البوشيدو وتهدد مستقبله . لكنها ليست العلامات والدلائل وحدها ، فثمة وراء ذلك قوة مروعة

تہلد وجودہ تہلدیلاً حقیقیاً .

□ □ □





## الفصل السابع عشر

### ( مستقبل البوشيديو )



## الفصل السابع عشر مستقبل البوشيدو

□ □ يمكننا هنا أن نقدم بعض جوانب التشابه بين الفروسية الأوروبية والبوشيدو .  
ولاشك أن المقارنة هنا ستكون أفضل من تلك المقارنات التي قدمناها حتى الآن ،  
وإذا كان التاريخ يعيد نفسه فلا شك أن مصير البوشيدو سيكون نفس مصير الفروسية ،  
وليس من الضروري أن تنطبق حرفياً على البوشيدو تلك الأسباب العامة والخاصة التي  
أشار إليها بالايا Palaya والتي أدت إلى انهيار نظام الفروسية ، ولكن لاشك أن ثمة  
أسباباً عامة جداً ساهمت في القضاء على الفروسية في القرون الوسطى وما وليها من  
قرون . وهذه الأسباب العامة جداً هي ذاتها التي ستؤدي إلى انهيار البوشيدو .

وثمة فارق هام لابد من الإشارة إليه بين تجربة الفروسية في أوروبا وبين مثلتها في  
اليابان ، فبينما أتيحت للفروسية الأوروبية فرصة أخرى للحياة حين تبنتها الكنيسة بعد  
انفصامها عن الإقطاع — أو بالأحرى بعد زوال النظام الإقطاعي — لم تجد أخلاقيات  
البوشيدو ونظامه الفكري والسلوكي ديناً يصلح لتبنيه وتغذيته بالحياة . لذلك حين  
انهارت المؤسسة الأم — النظام الإقطاعي — أصبح البوشيدو يتيماً ، عليه أن يرعى أمر  
نفسه ويتدبر شأنها ، قد تسيطر عليه المؤسسة العسكرية الكبيرة الحالية وتطويه تحت  
جناحها ، ولكننا نعلم جيداً أن لا إمكانية لاستمرار البوشيدو أو نموه في الحروب  
الحديثة ، إن « الشنتوية » الدين الذي حمى البوشيدو في طفولته ورعاه قد أحال نفسه  
الآن إلى التقاعد . واستبدل بحكماء الصين القدماء الأفذاذ مفكرون محدثون من أمثال  
بنتام Bentam وميل Mill ، كما تم ابتداع نظريات أخلاقية سهلة وتقديمها للناس ،  
وهي نظريات تلائم اتجاهات التعصب القومي السائد في هذا العصر ، وتتكيف مع مطالبه  
فيما يعتقد الناس ، ولذلك نسمع أصواتها زاعقة تتردد في جنبات الصحف اليومية  
التافهة .

لقد تآزرت القوى المختلفة في جبهة واحدة ضد عقائد الفروسية . إن النتيجة فيما

يقول فيبلن : Veblen « إن القضاء على القانون المقدس — قانون الفروسية — فيما يطلق عليه اسم تبسيط الحياة — أو بالأحرى إفسادها — بين الطبقات العامة بالمعنى الضيق للكلمة يُعدّ — من منظور ذوي الحساسية الخاصة المرهفة — إحدى الجرائم الكبرى في حضارة عصرنا ، لقد كان المدّ الطاغى الجبار للديمقراطية — بما يتضمنه من اختفاء أي شكل من أشكال الثقة — قوة كافية لابتلاع بقايا البوشيدو ، ذلك أن الأخير ليس إلا الثقة التي غرسها أولئك الذين احتكروا كل مخزون العقل والثقافة وحدّدوا مراتب الصفات الأخلاقية وقيمتها ، إن كل القوى الاجتماعية الآن تعادي مفهوم الطبقة الضيق ، وليست الفروسية — كما انتقدها فريمان Freeman بعنف — إلا روح طبقة . ولا يمكن للمجتمع الحديث مهما ادعى أنه مجتمع متجانس موحد أن يقر بأي نوع من « الواجبات الشخصية الخالصة التي تؤدي لمصلحة طبقة مهما كانت »<sup>(1)</sup> فإذا أضفنا إلى ذلك تغير التوجّهات العامة في المجتمع ، وتطور الفنون والصناعات ، وزيادة الغروات وتطور العادات في الحياة المدنية الجديدة ، أمكننا حينذاك أن ندرّك أنه لاجدوى من ضربات أشد سيوف الساموراي فتكاً ، ولا من طعنات أقسى الرماح قوة .. لقد آلت الدولة التي قامت على أساس الشرف وتحصنت بمبادئه وقيمه — ويمكن أن نطلق عليها دولة Ehrenstaat أو أن نسميها مدينة الأبطال تأسيساً بكارليل — إلى الزوال ، واستولى عليها حفنة من رجال القانون الدجالين ومن السياسيين الثرثارين المسلحين بأسحلة المنطق المدمرة .

لذلك يمكن أن نكرر هنا ما قاله مفكر كبير عن تيراسا وأنتيجون لأنه يصلح أيضاً هنا وينطبق تماماً على حالة الساموراي : « إن البيئة التي صاغت أفعالهم البطولية وشكلتها قد ضاعت إلى الأبد » .

وآ أسفاً على فضائل الفروسية وأخلاقها ، ووَآ أسفاً على كبرياء الساموراي ، لقد كتب على تلك الفضائل والأخلاقيات — التي جاءت إلى عالمنا مصحوبة بكل علامات الأبهة والعظمة أن تختفي من هذا العالم وترحل كما « يرحل الملوك والقواد » .

---

(1) Norman Conquest, vol. v., p. 482

وإذا كان التاريخ هنا يمكن أن يُلقننا درساً فإنه يعلمنا أن الدولة التي تُبنى على أساس الفضائل والأخلاقيات العسكرية — سواء كانت مدينة مثل أسبورة أو كانت امبراطورية كاملة مثل روما — لا يمكن أن تستمر على الأرض « مدينة أبدية » .. ورغم أن غريزة القتال في الإنسان غريزة طبيعية وعامة — وقد تكون مشمرة في مجال غرس العواطف النبيلة وفي تنمية فضائل الرجولة كما ثبت بحق — فإنها غريزة لا تستوعب الإنسان كله ، إذ بين أعطافها تكمن غريزة أكثر نبلاً وقداًمة ، تلك هي غريزة الحب . ولقد سبق أن أشرنا إلى أن كلاً من الشنتوية ومينشيوس ووآن يانج منج قد أشاروا بإشارات واضحة إلى هذه العاطفة وركزوا عليها في تعاليمهم ، لكن البوشيدو وغيرها من أنظمة السلوك والأخلاق الحربية تستغرقها دون شك الحاجات العملية المباشرة ، وغالباً ما تنسى نتيجة لذلك التأكيد على غريزة الحب في الإنسان . لقد تطورت الحياة في الآونة الأخيرة وتغيرت ، وثمة دعوات أكثر انتشاراً بل وأكثر نبلاً من دعوات المحارب تشد انتباهنا اليوم ، في إطار هذه الرؤية الواسعة للحياة ، ومع نمو الديمقراطية ، ومع التعارف الأعمق والتآلف بين شعوب الأرض المختلفة يمكن لأفكار الكونفوشيوسية عن الخير — ولعلي أضيف إليها كذلك أفكار البوذية عن الرحمة والشفقة — أن يضيفا الكثير إلى مفهوم المسيحية عن الحب .

لقد تجاوز البشر مرحلة أن يكونوا رعايا وصاروا مواطنين ، بل يتجاوزا أيضاً هذه المرحلة وصاروا رجالاً وبشراً لاتفرق بينهم الحدود الجغرافية أو القومية . ورغم أن سحب الحرب تظلل الآن أفقنا فإننا نعتقد أن أجنحة ملائكة السلام يمكن أن تبتد هذه السحب .. إن تاريخ العالم يؤكد دوماً ماسبق أن تنبأت به المسيحية من أن « المساكين سيمشون الأرض » .. إن الأمة التي تنازل عن حقها الطبيعي والأساسي في السلام وترتد عن رتبها الأولى كدولة صناعية لكي تقف في طابور الكباش المتناطحة تخسر كل شيء في الواقع ، وتبيع وجودها بأبخس الأثمان .

لقد آن الأوان أن يستعد البوشيدو لموت ميتة شريفة ، فلقد تغيرت ظروف المجتمع وتحولت لا إلى مجرد ظروف معاكسة للبوشيدو بل إلى ظروف معادية لوجوده . ولا شك أنه من المستحيل تحديد تاريخ معين لانتفاء الفروسية ، كما أنه من المستحيل تحديد

الزمن الدقيق لابتدائها ، يقول د . ميللر Miller إن الفروسية قد تم إلغاؤها رسمياً عام ١٥٥٩ م وذلك حين قُتل هنري الثاني ملك فرنسا في إحدى المبارزات . وكان المرسوم الذي أعلن إلغاء الإقطاع في اليابان عام ١٨٧٠ م مجرد علامة أو إشارة لبداية خضوع البوشيدو ، في حين أن المرسوم الذي صدر بعد ذلك بخمس سنوات يقضي بتحريم حمل السيوف كان إعلاناً عن انتهاء كل القيم القديمة « شرف الحياة الذي لا تشتره الأموال .. والدفاع عن الأمة والشعب دون مقابل ، واحتضان العواطف الرجولية والأنفال البطولية » .. كما أن هذا المرسوم كان إيذاناً بميلاد عصر جديد ، عصر « المغالطين والغشاشين ورجال الاقتصاد ، عصر الحاسبات » .

لقد أعلن أن الفضل في انتصار اليابان في حربها ضد الصين يعود إلى بنادق الموراتا Murata ومدافع كرب Krupp ، وأن هذا الانتصار كان ثمرة من ثمار نظام التعليم العسكري الحديث ، لكن ذلك الذي أُعلن يمثل نصف الحقيقة .. هل يمكن أن يقوم البيانو بعزف رابسوديات Rhapsodies ليزت Liszt أو بعزف سوناتات بتهوفن دون يد العازف الماهر المدرب ، حتى لو كان هذا البيانو من خلاصة صنعة اهربار Ehrebar أو شتيناوي Steinway ؟ لو أن البنادق والمدافع هي التي تكسب الممارك فلماذا لم يستطع لويس نابليون بمدفعه المتروليوز أن يهزم البروسيين ؟ ولماذا لم يستطع الأسبان ببنادقهم الماوزر Mausers أن يهزموا الفلبينيين الذين لم تكن أسلحتهم تتجاوز الرميحون Remingtons البالية جداً ؟ ولسنا بحاجة إلى تكرار العبارة التي ابتذلت من كثرة التكرار والتي تقول إن الروح هي التي تهب القوة والفعالية ، وبدون هذه الروح لا تستطيع أفضل الأسلحة وأكثرها فعالية أن تفيد شيئاً ، إن البنادق والمدافع لا تنطلق وحدها مهما بلغت من التطور أو التقدم ، وأكثر الأنظمة التعليمية حداثة لا يمكن أن يُحوّل « الجبان » إلى « بطل » . إن الذين كسبوا الممارك في يالو Yalu وكوريا ومنشوريا كانت توجه أيديهم وتحقق في قلوبهم أرواح الآباء والأجداد الذين كانوا مولعين بالحرب .. وهذه الأرواح لم تمت كما يتصور البعض ، بل يستطيع بعض الرجال من ذوي البصيرة أن يشاهدوا هذه الأرواح ويعانوها وهي تتحرك بيننا وتؤثر في سلوكنا . وما عليك إلا أن تتعمق نفس ياباني ذي أفكار متقدمة جداً وستكتشف

بسهولة أن وراء هذا المظهر تكمن شخصية الساموراي ، إن تراث البسالة والشرف العظيم وكل الفضائل العسكرية ، كما قال الأستاذ كرامب Cramb بدقة فائقة : « ليس إلا أمانة في أعناقنا ، إنه تراث الأجداد الذي ينبغي أن يورث للأجيال القادمة » .. إن مهمة جيلنا الراهن حراسة هذا الميراث والحفاظ عليه دون أن تُبدد ولو ذرة واحدة من تلك الروح القديمة . وستكون مهمة الأجيال التالية تعميق هذا التراث والإضافة إليه ومحاولة الاستفادة به في كل مجالات الحياة وعلاقاتها .

لقد تكهن البعض — وأيدت أحداث النصف الثاني من هذا القرن ( التاسع عشر ) هذا التكهن — إن النظام الأخلاقي للإقطاع الياباني سيستحيل إلى تراب كما استحال القلاع والأسلحة الخاصة به ، وإن أخلاقيات جديدة ستنبعث من هذا الرماد مثل طائر الفينيكس الأسطوري لكي تقود اليابان في طريق التقدم .. وبقدر ما في هذه التكهنات من صدق فإنها تكهنات مرغوبة التحقق ومطلوبة ، ولكن علينا ألا ننسى أن طائر الفينيكس هذا ليس طائراً من ذلك النوع الذي يطير بأجنحة مستعارة من طائر آخر ، إنه ليس عابر سبيل مؤقت الحضور ، بل هو طائر لا يبعث إلا من تراه هو .. إن « مملكة الرب داخلك » لا تهبط إليك من الجبال مهما كان ارتفاعها ، ولا تأتي إليك عبر البحار مهما كان اتساعها .. يقول القرآن ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ﴾ . لقد أدرك العقل الياباني أن بذور مملكة الرب تجد ازدهارها في البوهدو ، ومن المؤسف الآن أن نقول إن البوهدو يشارف نهايته قبل أن يؤتي ثماره كاملة ، وإننا نولي وجوهنا شطر كل اتجاه باحثين عن مصادر أخرى للنور والقوة والحب والراحة والعزاء ، ولكننا لانجد فيما حولنا ما يمكن أن يحل محل البوهدو ، إن فلسفة الماديات والنفعية التي تهتم بالمكسب والخسارة تجد تأييداً من أولئك الذين تسلك المنطق إلى نفوسهم وتركها خالية من الروح والعاطفة . والنظام الأخلاقي الوحيد القادر على مواجهة هذه النفعية المادية هي المسيحية التي يجب أن نتعرف أن البوهدو بالنسبة لها يعد مجرد « شمعة ضعيفة تحترق » ، ولكنها شمعة أمرنا السيد المسيح أن ننفخ في نارها حتى تصبح شعلة وذلك بدلاً من أن نطفئها ، إن البوهدو إذا قورنت بالمسيحية تقابل أنبياء بني إسرائيل الذين بشروا بالسيد المسيح مثل أشعيا وأرميا وآмос Amos

وهاياكوك Habakkuk ، وذلك لأنها اهتمت بشكل أولي أساسي بالسلوك الأخلاقي للحكام والشعوب والعامه ، أما أخلاقيات المسيحية التي تركزت أساساً على سلوك الأفراد ونهم بإتباع السيد المسيح فتجد مع مرور الزمن مجالات أوسع للتطبيق خاصة مع نمو إمكانيات الفعالية الفردية في المجتمع والحياة .. لقد كانت أخلاقيات نيتشه ذات الطابع الاستبدادي والتي تؤكد على الذات الفردية ويطلق عليها اسم أخلاق السادة الممتازين — وهي تماثل في كثير من جوانبها أخلاقيات البوشيدو — مجرد شيء عارض أو رد فعل مؤقت لقيم التواضع وإنكار الذات ، ضد الأخلاقيات التي يطلق عليها نيتشه نفسه بعقله المريض المختلط أخلاقيات عبد الناصرة ( يقصد السيد المسيح ) . هذا تفسير لعل لم أخطأ فيه خطأ جسيماً فيما أرجو .

إن المسيحية والمادية ( التي تتضمن كل المذاهب النفعية ) سيقترسان العالم فيما بينهما ، ولعلهما في المستقبل يتطوران إلى نظم أكثر بدائية من كل من العبرانية والهلينسية القديمةتين . ومن المتوقع أن تتحالف النظم الأخلاقية الأدنى حرصاً على استمرار وجودها مع واحد من هذين النظامين .. ترى مع أي النظامين يمكن أن يتحالف البوشيدو ؟ إن الأسهل للبوشيو أن يموت ، ذلك لأنه لا يمتلك عقيدة تستحق الدفاع عنها .. ويمكن للبوشيدو أن يختفي من الوجود اختفاءً تاماً لأنه مثل زهرة الكرز — الساكورا — على استعداد دائم للموت عند أول نسمة من نسائم الصباح . وليس معنى ذلك أن مصير البوشيدو سيكون الانطفاء النهائي الأبدي ، فمن يستطيع الزعم أن الرواقية قد اندثرت اندثاراً كاملاً ؟ لقد اندثرت بوصفها نظاماً ، لكنها لا تزال باقية بوصفها خلقاً وفضيلة . إن طاقة الرواقية وحيويتها مازالتا ملموستين في كثير من تيارات الفلسفة الغربية واتجاهاتها ، بل وفي كثير من شرائع العالم المتحضر وقوانينه . إن نضال الإنسان من أجل التفوق على ذاته ومن أجل أن يكون جسده ومطالبه المادية تحت سيطرة روحه وعقله ليس إلا انعكاساً نشطاً فعالاً لذلك النظام الأخلاقي الخالد الذي عبر عنه زينو

قد ينتهي البوشيدو من حيث هو قانون متميز للسلوك والأخلاق ، ولكن طاقته أو فعاليته لن تنتهي أو تندثر على الأرض ، قد تنهار مدارس البوشيدو التي تعلم فنون البراءة



في القتال وتعلم معايير الشرف في الحياة المدنية ، لكن مجد هذه المدارس ونورها سيعيشان طويلاً .

وستظل هذه المدارس تمنح مثل زهرة الكرز — مقابلها الرمزي — البشر جميعاً عطرها وأريجها ، ذلك العطر الذي يظل يعبق الجو بعد أن تذرو الزهرة نفسها الرياح من الجوانب الأربعة .

هكذا سيظل عبير الهوشيدو بعد أن تختفي أزياءه وينسى أسماء رجاله بقرون عديدة يأتيها على أجنحة الريح ويهب علينا كما لو كان مسافراً آتياً من أفق بعيد لانراه ، أفق « يتلألاً من خلفه عمر » كما عبر الشاعر كواكير Kuaker في لغة ثرية دافقة :

« إن المسافر يحس إحساساً طيباً

بقرب عهد السكينة والحب .

إنه لا يدري على وجه اليقين متى ، ومتردداً ، يستقبل بجهته الحاضرة

نسمة الهواء العطرة » .





# الفهرس

الموضوع	الصفحة
إهداء .....	٥
شكر وعرفان .....	٧
تقديم .....	٩
١ — الثقافة واشكاليات الترجمة .....	٩
٢ — المحاور الأربعة وهموم الثقافة .....	١٣
٣ — بواعث الترجمة .....	٢٥
٤ — التجربة اليابانية .....	٣١
٥ — الخصوصية اليابانية .....	٤٠
٦ — الشخصية القومية بين الثبات والتغير .....	٥٠
٧ — هوامش وتعليقات .....	٥٤
إهداء المؤلف .....	٥٧
مقدمة الناشر .....	٥٩
مقدمة الطبعة الأولى .....	٦١
مقدمة .....	٦٣
الفصل الأول ( البوشيدو ونظام أخلاقي ) .....	٧١
الفصل الثاني ( مصادر البوشيدو ) .....	٧٩
الفصل الثالث ( الاستقامة أو العدل ) .....	٨٧
الفصل الرابع الشجاعة روح الجسارة والتحمل .....	٩٣
الفصل الخامس ( الرحمة والتعاطف ) .....	٩٩
الفصل السادس ( الرقة والأدب ) .....	١٠٩

الموضوع	الصفحة
الفصل السابع (الصدق والاخلاص)	١١٩
الفصل الثامن (الشرف)	١٢٧
الفصل التاسع (واجب الولاء)	١٣٥
الفصل العاشر (تعليم الساموراي وتدريبه)	١٤٥
الفصل الحادي عشر (ضبط النفس)	١٥٣
الفصل الثاني عشر (قاعدتا الانتحار الشعائري والثأر)	١٦١
الفصل الثالث عشر (السيف روح الساموراي)	١٧٥
الفصل الرابع عشر (مكانة المرأة وتدريبها)	١٨١
الفصل الخامس عشر (تأثير البوشيدو)	١٩٥
الفصل السادس عشر (هل البوشيدو ما زال حياً ؟)	٢٠٣
الفصل السابع عشر (مستقبل البوشيدو)	٢١٥

## ■ دار سعاد الصباح

للنشر والتوزيع

هي مؤسسة ثقافية عربية

مسجلة بدولة الكويت

وجمهورية مصر العربية

وتهدف إلى نشر ما هو

جدير بالنشر من روائع

التراث العربي والثقافة

العربية المعاصرة والتجارب

الابداعية للشباب العربي

من المحيط إلى الخليج وكذا

ترجمة ونشر روائع الثقافات

الأخرى حتى تكون في

متناول أبناء الأمة فهذه

الدار هي حلقة وصل بين

التراث والمعاصرة وبين

كبار المبدعين وشبابهم

وهي نافذة للعرب على

العالم ونافذة للعالم على

الأمة العربية وتلتزم الدار

فيما تنشره بمعايير تضعها

هيئة مستقلة من كبار

المفكرين العرب في

مجالات الإبداع المختلفة

## هيئة المستشارين :

أ. إبراهيم فريح ( مدير التحرير )

د. جابر عصفور

أ. جمال الغيطاني

د. حسن الابراهيم

أ. حلمى التوفى ( المستشار الفنى )

د. خلدون النقيب

د. سعد الدين إبراهيم

د. سمير سرحان ( العضو المنتدب )

د. عدنان شهاب الدين

د. محمد نور فرحات ( المستشار القانونى )

أ. يوسف القعيد